

الكراس الثاني

في

الرسالة الأولى

في ردّ صلات ابراهيم بن ابي الحسن التي تبج بها في تاليفه مستحسن الخوارزجاني

لنا من الكوفة النجاشية وناشر اعلامه ميرزا الامام

عزيز المحقق المحدث ~~عليه السلام~~ احمد بن الحاج العبد المني سكرج

في هذا روضة عن

١

بسم الله الرحمن الرحيم وحلوا الله على ابحاث الخاتم ميرزا محمد والدو حجة ومسلم

الحمد لله الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق والكرام الدين ^{هذا ينبغي} والسلام ~~بسم الله~~ بمنتضى
اليوم اكملت دينكم وراحت قلوبكم ورضيت لكم دين اسلام ديننا ودينكم من مظهر الله
على هذه الامة المحمديّة التي جعلها الحق امة ومكلا

بشرى لنا معشر الاسلام ان لنا من الغاية ركننا غير منبرم

كلما دعا الله داعينا الكلاعت بلكنم ارسل كونا لكم دينهم

حلم الله وسلم على هذا الرسول الذي يح صلح الخلق العيّن سيرا ومورا نلا محمدا
ابر عترة الله وعلى كل من قرأ لاه بلاند عليه الصلاة والسلام بلغ جميع ما امره الله
بتليغه على اتح وجدكم بكتهم من ما و احدا هي ذلك وكل من قال بكتهم تحرف واحسر
يا حري كلة يا حري جملة يا حري داية ما امره بتليغه بهر مدلك كمالا من ضال
يا حبسا به على الله عليه وسلم نبي ما امره الله بكتهم مما خصه به بفروضه
مورا الله كمالا كمالا خبير بتليغه وكنته بفرضه الحاجة والعلامة بالسرارة
التأفة ومرة عليه (سلام) لم يمتنا بل اتبع العفول به مرصا علينا بجل نرب حكمهم

بحرث الناس على قدر ما يصحروا والفتى عليهم من العار وما على عمله يفسر
وتلغى عند العار صون بالله ملازاة مع معرفة به وجه به بهم العوارثون كاشرا في الباطن
في الحفيفة كذا ان علماء الكتاب قرأوا له في الشريعة التي ملكوا فيها على الضوم كمن يفتي والجميع
خليل، عنه في طرقات قرأوا من سائر على انوار الله بالانتقاد قريبا لا خسر من
يكبر المعتد بهم مثل ما صدر من ابراهيم بن علي بن ابي طالب في تاليفه التي سماها بمسئتي الخار والجان
فانه تحمل فيه على الفطرب التجل في رضى الله عنه قوله على التمسك بحبل كمن يفتي الحجة في
وقد ريس الحق في طرقات على هذا البغض ما اعلينا في النور والبيان في النور اسي قبل
منزلهما تبين به الحق بلسان الصدق ما لا مر الكون جل الله ان يومئذ للعواب بها
فلنا ونقولوا والله التوريب ومصر حسبنا ونعم العركي

الكلام مع ^{نورا} ~~تجرب~~ ^{الشيخ} الخار والجان في الابدان التي متحد في مسئلة ما في قوله الله
تعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً
مقررنا بها للكم في قوله الجيسر الجيب عمر الشيخ التجل في رضى الله عنه بهما
فلاذ امر تقول عليه ونسبة التعصب عليه في ذلك

مقدم لنا بعض الكلام في هذا السلاية الشريعة بالانواع ان تكون فيه غير متفرقة
بريد الله ورسوله عليه (سلام) حيث اعد من اجله المجمع القول بهما
على عادته في تكرار ما تقدم له ~~الكلام~~ في تكميل به ما يمكن جرمه من تاليفه التي
هو مشهور الخار والجان في امثاله التعصب بهما مع متلفه به من بغير اهل
الحق والكفر على المؤمنين من الخلق بما لا سران تعيد الكثرة في هذا الكثرة ليل
ما اراد اخباها من الكفر ويزر الرماح به في اعين الناس في رؤيتهم من
لعلته بكلام الله وكلام رسوله عليه (سلام) ما يصور في صور حقائقه ودر
في ذلك على خلاف حبيي ونقد الكلام القول في هذا الابدان على تاليفه زعمه من
تفصيل كلام الجيسر من حشر الصغير التمسك في المسئلة المتقدم التكرار التي
رد على الرجال في شيخ التي فلم من سلم من سائر من رماضه هذا اثرنا له بها تقدم وما

في فصول قوله

فصر هنا هذا المضلل فيما نقله ~~والله اعلم~~ سوى كلمات من بوايه
 التي راع به هتكم في ذكر مع وفور ~~هتكم~~ وفور الخمار التي تعب في
 الروايات حول رحو البزاة فيما يبريه ولا ينير سوى تكثير السب منه فيه وهم
 ذلك هنا في خمسة أصول وفرائض له صيغها الجمال التي وحره فيه هار يصول
 واذا ما خلا الجبان بارض كلب اللعي وحره والشي لا
 وهاتفي نعي في علم الا بكلام ما تفي في له في هذه البصول ونعتي في علم ما تفعله
 ليتمنى المصالح بمراد في مع من كعي ميم في غير هي وهما اذا انش ذلك
 علم الا حرة فاصرا بزل شخص الحى التي هو يبا كمله فرائضه وبالله
 اعتصم في نفس ما في هذه البصول غفوة

البصل الاول منرك فيما نقله عن المصيرى وعلماء الحديث في هذه
 الاية الشريفة

لا يعزب عن علم بصير بما ذكره المصيرى وعلماء الحديث في هذه الاية الشريفة
 وحاصروا حوله وحصى وامي انكضارهم ان من جعه الى نفلكة واحرة سواء سلمت
 لهم او لم تعلم حتى كون الكمال الذي في حيتته احكامه وجر ارضه فلم ينزل
 فيما قالوا بعرضها حلال ولا حرام وجميع ما نزل بعرضها من منيات الذي
 والريى الاسلامي منحص في الاسلام واليمان والاحسان كما هو معروف عني
 ان الجاهل المجتهد ابر ما يبر الممتن فرساي هذه الاية التي عليها مدار
 هذا الباب للمتهير كما سيم في فيه جهرة في بصوله التي منها هذا البصل
 والابواب ~~بها~~ وما ابدانه فيها في كون ما ابتزع من الحسنات التي هي
 في شتى سيئات بما عثر الشيوخ من نور ميل الخبي في اذكار مرتبة وغيرها
 لا يعز عنه من الريى في نعي وهذا الحكم الذي حكم به بما هو مفي تاليه التي
 هو فيه الخمار والجل منقوش البنيان سادفك الاركان لا يلتفت اليه احمر

بعده

من اهل الايمان بما هو واضح لو قسم الشيء بالاولى والبرهان وفرضه صل لهذا
 الجاهل المجتهد تخليقاً في ارضه وتجرى بحيث ياتى ما هو حجة عليه بالبرهان
 قوله ولو لم يزل لرفع عما خلفه به بالقبول ونحوه في هذا الفصل
 بما يعرب عن جهله المركب في التهورات التي صورت منه هنا

التهور الاول بما اترجه من الاقوال في معنوا الكمال العربي بتفصيل وجمال
 لغزمت عاوة هذا الخارح ان ينقل الاقوال من غير ان يتعقبها واذا تعقب
 شيئاً تبج به غاية التبعي من غير اولى به بله لما وضع فيه من ورثة تفيض فصره
 وبيان ذلك انه يقول وازال يفرقه بما يصدر منه من مفعول ويكرر فيه المتعقول
 ان الاوراد التي رتبها الشيخ وعلم الاخص او راد الشيخ النجاشي فدرس صريح
 بعد الكمال العربي ورتب على ما ضلله اصوراً مستكة تسخر المصالح فيها عن تفرقة
 لكل من ياتى منها في الكلام بحول الله وفرا كمال التبريد هذه الآية هنا
 بما نعلم عن معي بها ليكون ذلك مؤثراً لما يكون ما عليه الشيخ رضي الله
 عنهم من الافعال الميسرة وما هو من الافعال بغير ما يبيد ويعير بها انه
 نقل في تبسي الاكمال ما ضلله المبطلون الذي وقف في الكلام والكمال بالانقول
 عنهم في غير كمال ولا يجر به فبعد ما ارادوا بتقولاته التي هو فيها علم اهل العلم
 متخاضل وفراش ما فيها تفرد الراعي بين الاكمال والافتقار مما يقول المحققون
 من ارباب المعاني وممن جفد اللغة بكلام وان جرى في الافلا موصى علم انهم
 متراو جان كما وقع في الصحاح وغيره وما قلناه من التعريف بينهما هو المتناسب
 لتبسي الآية المذكورة بغير نصرا علم ان ما نزل بعرضها كله من مقدمات العربي
 بعرضها له لانه لم ينزل بعرضها كمال ولا هرام ولا شيء من البرا بقر بقر البلاء
 مبتوحا للمقدمات وتلك المقدمات كلها تعرف من العربي وفرا نقل هذا الجاهل
 المجتهد بغيرها صريحة هنا جان هذا الآية لا يجتبه بها على اكمال الفياسر
 بما تعرضه له

بعض

مقدم
 في فصول

حسبما قالوا
 ومنه عن
 نسخ يكتفي
 تحفيته
 بما تعرضه له

من قول الآية الكلدانية بعرضها
 فكم ذلك على انه قدر

الاختصار

الاشياء

سنة

علم

عند

ايضا

الفلح علم ذلك من كل ما عمل علم معان متعدي لا يجمع الجوز به في سنة
 خاص من تلك ما دام يغفل عمله علم متعدي ولهذا لا يجوز الحكم بالاحتمال فيفاد
 ما احتمل واحتمل لا يجمع به الاستدلال وهذه فاعرة كذا ان تكون مسمى
 البرهيات عندها راطلية يتحقق لدى كل في عيني ان هذه الالائية
 الشريعة لا تقف بانفكها العوض والوحد كيبا كان كله دين باصوله ومعه
 بلا جرم ان يكون ما اوحى به الراسخ في العلم عليه ولم يعرف ما من الاكساع الثامنة
 او ما يتمها ولا جبر للمفهم الا بالاعتقاف بهما كاله ولا عبية بل كاي ته منه
 ومعيه في ويجمع ما فانه المسمى من ميسا وحملوه عليها فانفكها العتشي يع
 انما مبرجاة الشير صلا الله عليه واشك في هذا مما يرجع لا اصول الدين وبغير
 البلب معتوها استباك بعض البعوض الحكيمة بالقياس على القول بدوم
 المعتمد عن الاصوليين وبالحركات السفة الحسنة برليل من منى حسنة
 حسنة بله اجمي ما واجي من عمل يما الاصل من يقول بشاريل من الاخرية
 ويحمله علم محاصل تراوي غي منه وهو في ذلك عني ملتفت اليه ان غي
 من المحققين ينكرون بعين الانكسار ميسا كذا هم ميسا من ابقاء البلب
 معتوها العتشي الغي المخالف لاصول الديانة الحميرية والفساد بلون
 بزل اجم غي من علماء الدين المعتمد عليهم في الحق الحبي والنفسك بحسبه
 المحتش من مرتبة التهاوت الخارم الجان في اعتزابه بسمرا القول عن تفصيل
 منه مع حسنة تعصبه بانكلا رة ميفل عن غير ما يؤثر ما فلنا من غير
 شعور منه كما يظهر مما سياج تحول الله كلما صحت جرصة في الصرع بالحى
 به من غير التقبات كما يعاد من معاداة تشكر صافى اناء تبعا لما كسره
 واعاد وكفى فيه الهمة بعد الحق بما حقا ماله اهل الله من اضم المعاداة
 بتلك المعاداة

هو

هنا

البغض

والبغض عيني لا تزال عبوسة وعين الرافض مكحولة بالتبسم

وهي اجعة ما نقله به هذا البطل من مقتضاها في زاد المحال للسلامة يفينا
 بان هذا الخار والمجان لم يبرح من التهور مسلما الا وانتم به بنفسهم
 من غير داعية ايم صوي تبليصا بليصه عليه بما اجملا فيه عن النظر لوجه
 الحق المتبسم نغره به اوجه التلاخي بين اليد بانفسه ومعه عبرة للمعتبين
 التهور الخالك به الاستقلال على تهوره المتفرد بما نقله بنفسه
 من غير شعور منه لا ثبت كون يداي القتييع لازال معتوها بعرضه ول
 الكلاية المنكورة

فرنقل هذا المتهور عن الشهاب محض اليضا لوى قوله به تبسم هزره
 الكلاية الشريعة اليوم املت لكم وينكم بالنصر والاقتدار على الاديد كلها
 او بالتقصير علم فواعر العفا بوزن التوفيق علم اصول الشرايع وفوا نيسي
 اجتهاد ما نصده انهم بالنصر والفرة بخرون احكام الدين من غير مانع
 وبه تمسده او اله اذ اتخايع الدين به نعبه ليلان ما يلزم بيلانه ويستتبع منه
 غير، ومزاد على من قال ان الكلاية تبطل القياس واليد اشار بقوله وفواني
 اجتهاده وخرس لم يزا بنقله ~~بها~~ الخار والمجازر بالقياس يفض
 بتشريع ~~بها~~ الخار علم ما تغرر من اصول الشريعة بما عذر النص العملي به
 وفرفيل

اذا عزم البغية وجوده ثم تمسك لا محالة بالقياس
 بلا جرم اذا قلنا ما عذر من الصراحة من السنة الحسنة بمر من الماذون به
 تشريع بالقياس والاستبالة لما ذكره هنا وما نقله من الخار والمتهور
 عن روح المعاني بعرضه وويل ابرع بلسر والصلح بما نقله وسلمه قال ما نصده وعلى
 قول ابرع بلسر والصلح لا يجتنب بها علم البطلان القياس كما زعم بعضهم لان المراد

القياس

واقفهم

منها الجاهل
المتكبر

اوراد
منه
غير وصيغ

الكمال الذي نبعثه ببيان ما يلزم ببيان ويستتبع منه غير، والتنصيص على فروع
 الأعضاء والتنصيص على أصول الشرع وفوائده الاجتهاد وما كانت الفاعلة ان
 الكلام البليغ اذا كان محتملا لوجوه كثيرة مندرجة في سلك غير متدرجة، يسر
 جملة علم جميعها مما نفعه وفعله بكمال اذعان ومع ذلك يتامل على
 الشيخ النجاشي بوضوح ما عليها من مزيج بنسبة التشريع اليه مما اخبر به ما
 تلفد، عن سير الوجود من واده المنهف عن الاذن الشريف مما لا يتخلل بالشرعية
 ولا يتخلل بها شيء، وعزاه كنه علمه من كونه من عبادان التشريع بالفضيلة
 والاستبصار ونحوهما مما اذن به الشرع الاعظم عليه السلام وهو ايضا علمه من
 انه لم يتلق ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه من الزكي مشروع باي صيغة ومثله
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه من باي صيغة ومن قبل وجوه الشيخ النجاشي قد
 اخترعت وصيغ من الصلوات على النبي عليه السلام من اعيان الاعيان من
 خديم الزمان من غير انكلا عليهم من يقبل قوله ولا ينكر علمه ومثله ولم ينكر
 عليهم ذلك الا المتعصبون الزين جمرت في اعينهم بما حبققوا من رسوم ووضعوا
 معها موقف المكتبة بما معه من مهور بل موقف الموعى للاجتهاد ولم يحل
 فيه علم المراد وتليل من انتفع من الموعى للعلم بعلمهم ونحو سعيهم في فهم
 الا من وجده الله للاستفادة من اهل الله ما ليس عنده وبلغ علم ابيهم من
 مكان من من بهم محبوكا من صرعات الحق في حقهم والله الموفق
 التتمود الرابع من قوله ما اذا علمت ما قيل في الكلاية من التعبير
 وعلمت علمهم ما في كل ما يلحق عليه انه دين او يتكلم به الدين
 المحرر ان قال علمت بطلان ما يلحق به المحيى من انها لا تقول على
 كمال الشريعة

مراد الخلفاء الجليلين بالحيي مؤلف الجيوش الكفيل بالهنا الشار من سأل علم الشيخ

النجاشي

التجلان سيف الانكار ولقد تمادى عليه هذا المتعجب الجاهل حتى لم يدر
 يهرم بفراكلهك بتعيس، علم ما به ضمير، مما يزل علم جهله المركب ^{العلم} التجاهل
 الذي به غيبي المنصف يتعصب ولقد علمت ما تغلب به غيبي الكلية (الخرقة وما
 حصله منها مما رام به الجلال ما فرأى العكافة محض الصغي الخنيك العلم
 مؤلف الجيتر المذكور به الكلية المذكورة وتقول عليه ميمها ما لم يقبله ولم اجمع
 كلام صاحب الجيتر ميمها يتخلف لري كل من له ادنى نكر وجيم سليم ان الخاروف
 الجبان ابر ما يلبس العلم لم يجمع كلام الناس الا على عكس ما قالوه او يقصروا على
 العلم عن ما لبسها المبروغة فيه وكأنه في تهوره يخفى انه يقبل منه كعنه في
 اهل العلم الصريح بخيانته؛ اما لغة الفقل عنهم ولا يراجع عليه اهر مكان نقله
 وعرفه علم الامكان السليمة من داء الانكلام وهذا اذا اذات بنصر صاحب الجيتر
 به هذا المقام ليراء النكاح متجليا في صراي الانكار واليهي من جمع التكليم بالانكار
 ميمها فانه من انكار الخاروف وما يقوله امثاله المتضارعون لا تقتضد من غيبي
 به هان لسم علم الجلال المحض سوى العناد ونصه في رد علم الرجال ويجمع
 الكماليات واما الاستزالة علم نجر من انواره بقوله تعذر اليوم اكملت لكم
 دينكم بيان معنى الاكمال انه لم يتزل بعرضه حلال ولا هي ام او انه لم يخرج معكم
 مشرك وخلا بكم الموسم او اكملته بالكتبة على الادبيات وتلاميكم من العزرو من
 كل مخوف او معنى الاكمال انه لا ينزل ولا يضمن انكسر الذهب الابن او بالتصديق
 علم فواعل العفا هو للتوميم علم اصول الشرايع وفوائيد الاجتهاد فانه
 البيضاوي ولا حجة تتوهم ميمها عوا المعنى الاول وهو ايضا انما تقوم به حجة
 لوفاء الشيخ رضي الله عنه انزل علم من انواره او نحو ما يتوهم انه من فقر الكلية
 الاكمال كيب ومن انواره كذا داخل في قوله تعذر واستغني والله وقوله تعذر
 صلوا عليه وسلموا وقوله تعذر ما علم انه لا اله الا الله واذا ذكر الله ذكر اكثيرا

بل انما يحتج بالكتابة من يعتقده ان كل ذكر ليس بعقده صريحا في الفروان ليس
 من الرين الملل ويلزم من ان يقول كل حكم ليس بعقده صريحا في الفروان لا يعر من
 الرين وان اير من الزوم لزمه التخصيص برون مختص ومثل من اعمى وفلان
 نعرفه ببله انتهي كلام الجيتر من مبادي ومزاول اربا ميا بربا بباله برون حتى
 ونكح فيه برون الصدى وه خل به في دايح الفلال والحج وانت ترى ايها
 المختص ما مختص به منا صاحب الجيتر المذكور ~~المتكلم~~ مما ذكره المعاصر
 الخار مع زيادات اجابات مما لم يشم لها من اثاره راحة وهو مع
 ذلك يغلبه ثمر التفتيح بغر بدل التشكيك في الحق الواضح بهنوء الحري وحسنا
 الله من يري العلم ويصرفه العوام الزين هم بل بحسالة مثل العوام ومن كان
 مسلم في موارد الايمان والابحار والاحول والافوة الابله وسيت لنا بحول الله
 في هذا المقام من يرمضال

الكلام معه مما عذر له الكلام في حمله الثاني مما هو معروف من كلام
 العلماء في معناه الكتابة الشرعية واستقراره بترك علم ما يلزمه في تفواته ^{حيث} ^{الشيخ}
 فرفلنا ولا زلفا نقول ان الرين عند الله الاسلام وفرا كمله الله علم ساهي الاديان
 في عجة الوداع وتم التشريع فيه بوجاهة التبر صلا الله عليه وسلم ولم يبق بعده عليه
 الصلاة والسلام وحولا تفكاه بوجاهة وانما يفر البلب بمقتوحا للتخليد
 الر شرين والعلماء العارفين المعرودين في العلم من الهى السخني في استبعاد الاملاء
 المرافعة للشرعية مما لم يقع التخصيص عليه بتم في الرسول به صلا الله عليه
 وسلم وليس ذلك المستبك بغير فيا سر حيم يعر من التشريع المزموع والما يقال
 فيه تقدم بي بي الله ورسوله وذلك لتمام المسائل الاجتهادية كلها
 والاملاء الاختلافية مما تنفر في مذهب المخالف لمذهب واحد من المذاهب المعتر
 عليها كما جرم ان ما استبك في القضايا المحدث من الاملاء الغير المخالفة للشرعية

فدريا وصدى

مسير المصنف

يُعرف من الشريعة كما قال غير بعيد العنيت في ضاحقة التي بشر عليها علماء الربوبية وهي
 قوله تحرك للناس افضلية بقررها احدثوا من العجز جادة اسرع العمل في الافقية
 العجزية المحزنة في احداث احكام لها مناسبة لها وتلك الاحكام لا يعمل بها
 في المحركات الا من هيبة كونها من الربوبية في الضرورة تحرك للناس افضلية ايضا
 بقررها احدثوا من السنة المحسنة التي لهم احيها واهلها من عمل بها كما جرم
 انها من الربوبية مادامت على شريطة عدم مخالفتها للدين جارية على سنته
 المحول به عن العلماء العالمين وهم اهل الشريعة اهلها من كل ما جرى على منوال
 الشريعة المذكورة فهو من دونه داخل في حكم من احدث في امرنا من اهل البهر من
 جمهوره ومن جملة امر عليه السلام الا من لا افتراء بالتحليل الذي احدث
 من بعده ومن بعدهم من اولي الامر الذين اشارت لهم اية ولوراد واهل الرسول
 والراول في الامر منهم لعلم الذين يستبكرون منهم وهذا انما قلناه بعضه تقضي
 لما فرضنا من زيادة في جبهه بحول الله وانما ناله هتات تركلة لبيان
 الحق الذي اراد الخلفاء هذا العلم عاركة بالعين التجلي ومنه وفيه الله للسر
 من جملة بالبحر المنصور بالله ويتضح ذلك هنا في هذا الاثر

المقالة الاولى من تركلة لما نقله عن الشاكي مكرتا به الاعتقاد

لفراهم الشيعيون بعض المقلدين لاقتوال بعض الاعلام لعدم الانتفاع كما
 قاله غيرهم من يعجبون الحق بالجدال ولا يعجبون الجدال بالحق وقوله
 جماع التعصب الذي لا يترك بالبا معتزها في وجه اهل الجوران في مجال الانعام
 متزبين بالاعتقاد في من الال (اختلاف ولا في اللون مختلفين) الامر اجماع ربك
 ونحن ولله الحمد على وفوفنا الحق مع اهلنا والنبال على عسر اي مينا
 به بعض الجازيبي الذين لا يملكون في الجواز في الحق بهم للرفوف على عيسى
 الحفيظة الشريعة في اعلى اصنع على السلوك في الرفعة الميعة فيقولوا بصرة

غير

المجاز

١٧١ - مع ذل الرتب اذا قلنا ان كل كلام فيه المردود والقبول حاشي كلام الرسول
 عليه الصلاة والسلام واذا كان سؤا النفر والانتفاء علم ايضا مع الحق
 وفيضا مع الباطل والامر وجوب هذه البضا مع كل يعمل علمنا كلفه وكل
 ميسر لها خلق له بلا بدس اذا عرفنا ما موهب في قسم معرفتنا انما بدس
 بالعرفه فيه بخبرنا بحول في قسم الباطل في منحه المنزل بل الحق والاستغناء
 ونعوه بالثبات ان يكون من الجاهلين بمنقول لا يجب اذا كان العلامة الشاكي من
 العلماء الذين تعلموا علم بعض البرهانه في حلقهم علم ما بلغ اليه منهم والعرفه
 مع ما اجتهد فيه بغير مبلغه من العلم وهذا امر كفاهي في كل عالم كبير القدر
 في العلم من فريكون علمهم اكبر من عقولهم يحتملون باعذارهم علم غيرهم
 بالتخليك والتكفي ورميهم بالثرفه والابتراع ونحو ذلك مما وجربه
 اهل اب ٢٢ غير ان سبلا في المعنى كمنرا انهم في تحق ذلك جميع فيستكمل
 انجاء ومنهم علم البراءة وينزل كلام هؤلاء العلم عليه فيما لا نقول عليه
 والحيك بالمرصاد للمحررين اكثر من ردة للبعض المتعجبين والمتعجبين
 لانه في نور الحريه مستغلا في بي الحاملية الموضوع في اهل الله بينهم
 ذلك انهم بلا يتبعون به كما هو مشاهد عندنا المعتقرون في اهل المستنور
 فيهم السنة حراء ما فيه في البراءة المزمع في غير المعصوم وضرب في بالهاتر
 منهم الر موضوع حثري المعصوم وهو لا يشعر وكم في الامور في مقابلة اهل
 الحق من غلوه علمه في غلوه ما هو من علم المتقرب منع ما لا تحر عقبه
 والعافية للمتقين والنجاة غالب اهل الانصار والحياد عن التواكل
 مما لا يعنى و في جانب التسليم اهل الله سلامة كبرى في الدنيا والاخرى وهاتين
 فمات ما نعلم الخراف الجاني عن الشاكي في ما قاله في هذه المقالة وبالله
 الاعتقاد وانبراج عروة الحق ما لم انقص مع ان كلام الشاكي ليس فيه

عنه

معرفة

في قوله

ع

على سبيل استقار
 منا حثرتي
 للكلام مقف
 في ما قاله
 البرع وبالله

ما يحسن كرامة أهل الله التي ما زال أبدا يبر القائل يقول انتهوا عن متهمنا
 بالتقول عليهم فيما يقول ووضعهم للشئ بما يغير علمهم المبره به فيما يحل به من
 تقول بنقول قول الشاكج ان الشريعة جلاوت كاملة لا تحتل الزيادة ولا
 النقصان لان الله تعالى قد قال فيها البرم اكملت لكم دينكم وانكملت عليكم نعمتي
 ورضيت لكم الاسلام ديناً ثم ساء حرث العبد في ابر صارية في صوغه
 الى قوله صلى الله عليه وسلم المحتل على التفسير من البرعة وتبج الخراف الجان
 بركي من اوردك الذين من جعلت في النور في الاربعين مع ان الشروي لم يترك
 فيما اوردك من هذا الحرث الشريف من الدابة معك بما عرفت من سنة وانما
 ذكر رواية معك سنة رين ما زير على رواية من في المعن وما ينبغي عليه
 بها وبودنها لوي البصير بالوراثة فلتخرج هذا المطلاع علم هذه الزيادة وتأملها
 قليلا مع استلزمات نظرية التي ما يتجاهل ابر صارية العان في نسبة الشئ الغير
 موردك وتعكر بزل لا صباء موردك وان كان المختوم في ذلك علم ما كفي له من مرجع
 الى روايات المعن والتي نسبة المغيرة لوي صارية في الترجمة التي كفي بها فلتك
متيسرا في اوجه المقتضي ثم نرجع لكلام الشاكج المذكور الموصول بالحدوث
 المذكور حيثما نقله عنه الخراف الجان ما مخالف في هذا المقام ونصه بانه
 كان كزلا مبتزع انما محمول قوله بلسان حاله او مخالفه ان الشريعة لم
 تنق وانه بغير منها الشياء يجب او يستحب استورا كلها لانه لو كان معتبرا الكمال
 لها وتامها من كل وجه لم يبرع ولم يترك عليها وفاديل هذا قال عبي
 الامر الكا المستقيم بهذا المفال لا ينبغي ان يفرض به علم مبتزع السنة الحسنة
 ومثبته الا حكام بالقياس الصحيح وما عرفت من آراء بل لا اجتلاء ونحو ذلك
 ما يرا ان يعرفه الفاديل به مبتزعا لا علم وجه الزعم فيما ابتزعه في كتيبه
 الله في هداية التي يقول في مثلها جل من فاديل وهداية ابتزعهها ما

كتبناها عليه (١٢) ابتغاه رفقاً من الله وضرعاً من الحق بتقريب من لم يعمل بمقتضاها
 بفعله مما رعوها من رعايتها قننا ٢ يتم (١٣) لا استلزام بدلالة الشريعة على
 القابل بعدم اتمام الدين (١٤) بعبادة الرسول عليه السلام ولا كذلك السالكين في
~~الدين~~ كمال الشريعة بعبادة النبي صلى الله عليه وسلم ولم ~~يكن~~ ~~يكون~~ جلاء
 كلمة رجع مثل ما يقول ومبرحاً ما يقول ولكن (١٥) استبعاد بدلالة المذكورة
 لا يتم (١٦) لا يبرأ من اعادة ما قلناه من كونه (١٧) لا يتم انما هو حاصل من انقلبت صراصة
 الوهم بوجاهته عليه السلام وما الزم به من نوع السنة المحسنة مما ينكح به لسان
 حاله عيني لا زعم عند المنكحين ولو كان غير ذلك لما قامت عليه فيادة المتفري
 وان كان لسان الحال مما يقال ابلغ من لسان المضال جانا منا تغلف بحيل
 الخيال وايضا يقول ما اصل الانكاح ان الدين نادر ومحتاج في التكميل
 لما ابتدعه مما يبرأ منه ما جرى مما ينال بعد بفعله المنقول عنه من كسور
 المبتدع انما يحصل قوله بلسان حاله او مقاله لا جهوا عبيدة على حاله
 مقالة (١٨) كان جميع ما صدر من اهل الاجتهاد مما لم يقع (القصير) به
 الكتاب والسنة وحكموا به فكان منهم وامة النبي صلى الله عليه وسلم لا تجتمع على
 ضلالة (١٩) كان معك الشافعي اهل البيت والجدير مع اهل البيت وامثالهم مما هم
 فاعلمون به مع اتباعهم (٢٠) ان الله يحكمهم عليهم بل فكان عند الحاكمين به من
 غير احتمال واشهادوا بما يقال كلمة تخرج من اجرامهم ولفظهم على
 العمومية واتباعهم في قوله عباد الله عنا وعنده ونفسه ومحسن الحق منهم
 يتناولها يعني الدلالة المذكورة هتري عن جميعها عن كتابها وذلك ان هتروا
 الصيغ التي تستوعب العادات اكثر مما هي يكثر التي هتروا لانقطاع والانباء
 عن المخلوق والرافق بغير اختيار العوام والنزولين الجماعة وان كان اتقى
 خلق الله لا يعرفونه (٢١) من العلامة الروايت ما قلناه فقلنا في امر السالكين هنا

وحال نزولها
 جات

كبرت

والتخلف بالخلق والشيء وموجدهم علم منوال المعجيين بشا را هم علم ضرور
 مبلغهم من العلم وما استحقوا والشيء غيب محييين بالعلوم وانه جبر كل في علم
 عليهم ولعله يفرض ما لم يكن نورا من النور والامر والعبادة المتخلصين بين
 العباد وان تعجب معجب منه حكمه علم ما علموا بغير القول والكلالة علم ما
 اعتقدوا ابشقه علم فلم يسم حيث يقول ما نصم وعنده لا لا يفتي العمل بايديهم
 روح الاعتقاد الحقيق ومعلوم باب عدم القول في تلك الزيادة في الاعمال
 وان كانت بحسب كلامي الامم في وعقده لا اعتقاد فيها ابصرها عليهم
 محقق ان لا يفتي من هذا شأنه من وادعول والعبادة بدله تعالى بهما
 كلامه ومعلوم من سكتت شعرا تسم ويطلبون عبادة الله تعالى عنه وفرض
 خلاف في حكمه بان تلك الزيادة في القام هي مقتضى و الاعتقاد ابصرها عليهم
 ما ورد من القول الفصل في مثل هذا المقام امنا ان تعلم بالقام والذ يتولى
 الصراحي وفرضه ابر ما يبرر العلم منها في الخبر ان لا يتقبلت الاختلاف ما
 فاله منور ما يتكلمه ومستحسن لذلك بما قال ونصم بلان في قوله انما اتوجه
 المبتدع غير مقبول وان كان بحسب كلامي الامم في وعقده وهو من دود ميم عليه بالاشرا اليه
 وفرضه في الاختلاف منما ما حكاه من قوله انما اتوجه المبتدع الروا في بالمعنى
 وهو فيه المبني بالبحال ليلتقنا ما جازت بصورة اداة الحمص مع انها
 هم و تذكروا قبل علم السهم وتغير مقتضوه من علم السهم في متصلة
 بالسهم في هذا المعنى بينهما مبرجدهل بهما العين بحيث انشبه عليه
 المبني كما انشبه العنبر بوزن الكحل في التمه علم فارهم بصورة اداة الحمص و
 ذلك ما فيه من جعل عنده في الفصل اما الحكاية التي حكاهما نفعلا عن ذلك
 ابر علم السهم التي اعقبها بقوله مقتضوا منزا الحكاية بينهما عيني لا ولي
 لا ليدب جانها ان لم تكن متعلقة باليد و امر الغنم في فلاب ميم ماميه

مشرقة

ما يتفرع من معنى يوراد كذا مع ما اجتمعت في كتابه ولا تكلم بكثرة ما باللفظ
 للمعنى ولا كذا لا يتخذ باختصار ما ارجع به بالنظر للفظ في معناه بعينه
 الا انما يكون على بصيرة ما هي ما الخاروف في مقتضاها حجة في المعنى
 في الشيخ التتالي في قوله الله عنه ومضى منزه الحكاية انه اضرم على الواو في معنى من اجل
 البعد والحري في معنى افعال له الواو في معنى اجاب يا عبد الله احمد ابراهيم واد
 بما يسئل عنه علم يكتفي ابراهيم واد في معنى ذلك الشيخ وقال هرون عليك
 يا امير المؤمنين واقبل على ابراهيم واد وقال يا احمد ابراهيم دعوت الناس بفعال
 الواو في قول يخلق الفراءان بفعال له الشيخ ففانك منزه في اخلة في الواو في كذا يكون
 تناسلا في الفاعل بها فبال نعم بفعال هل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دعا الناس اليها بفعال لا بفعال له يعلمها ام لم يعلمها فبال علمها بفعال
 لم دعوت المصالح يدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه وتزكهم منه جامدا
 بفعال يا امير المؤمنين منزه واحصه ثم قال له اخبرني هل مرها الله في تمام
 الريح وكما له في الآية الا كما ان انت في نفسك جامدا بفعال الشيخ ومنزه
 في الآية ثم قال بعرضه اخبرني عن مخالفتك فيما بلغه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ام لا جامدا بفعال الشيخ ومنزه في مخالفتك ثم قال بعرضه
 اخبرني ما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم مخالفتك التي دعوت الناس اليها اتع
 له ان امسك عنهم ام لا بفعال اتع له ذلك وكذا اتع لابي بكر وعمر وعثمان
 وعليه بفعال الشيخ وجميع الواو في بفعال يا امير المؤمنين اذ لم يتع لتمام
 اتع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لتمامه فلا وسع الله علينا جامدا في الواو
 بعد فيود في ما جئت جاذب عليها بفعال له الواو في لم جاذبت عليها
 بفعال الشيخ لان عفرت نيتي بان تجعل بيني وبينى وكيفية ثم افول يا رب
 سل عبدا لم فيود في قلما فيكر الواو في والشيخ وكل من حضر ثم قال له الواو في

يا شيخ اجعلني في حل بقال يا امير المؤمنين ما خرجت من منزلي حتى جعلت في
 في حل اعطاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما ابتك منه جملته وجعلوا في
 وحي واصل له بجائزته قبل يخلصا بهما من مضى الحكاية مع الحكام بفتح على جمل
 الا لعلك انما يتحقق للذات في ميثابا بنها متفردة مع ما هو واصل في ريبه
 بالتحقروا لاهلنا على معيار التحقيق بعد مكايتهم على وجوبها مع اقتضاه
 شاع مع ما نحن عليه من سلامة الاعتقاد في تنبيه الغفوان من الحكم عليه بالخلق
 اعترى ابا مناوله الحمر بالحق ولا يتهمنا في هذا احوالنا في بينا ما عمن ان
 يكون جوابا عن ايراد ذلك الشيخ على ايراد النوازل لو كانت الحكاية
 هيما لا جواب ذلك الشيخ باكثر ما كنتم لنا ويخفى اهل الانصار وما
 بين صوره به بيان هذه الحكاية مختلفة وهذا في نجيب ذلك الشيخ بما اورد
 او امرضوله لم يقل ذلك منزه داخل في الرئيس فلا يكون تاما الا بالقول بها
 بجميع ايراد واد بقله نعم في هذا الكلف جان ودين هذا الكلف لا يكون
 تاما الا بالقول بذلك لا ما يتوهم من الكلف عبارة الشيخ المذكور في ايراد
 من تعلم الرئيس بها جان الرئيس في حرذاته شاع والمتربى هو الذي يبرصف
 يكون الرئيس الذي هو متمسك بحبله شاع عنوا او نافع كسار يمينه مغدار الكلبة
 من قول ابراهيم قول وجعل حور الاسلام الذي يبيع بعني من المسلم جلاذالم يكن للقول
 مثل البعل منه جلازكاه في حرثه نافع عن درجة الكمال مع كونه مسلما
 فيقول ايراد واد من قول بزال جلازكاه ربيع والا فلا يتعين عليه ان يعتقد
 ذلك عنوا ليكون اسكاه ربيع ونحن نختلف ايراد واد في هذه العنيفة وليس
 انما اجبت ذلك الشيخ على احسنه لو كانت الحكاية المذكورة عجيبة ولكنهما
 متفردا كلف ما قلناه ويقول ايراد واد في جواب ايراد ذلك الشيخ عليه
 مرضوله هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم حوزة الفضلة اولم يعلمها انهم

صلوات الله عليه ولم يعلمها وتلك الاملاك النادرة بها الكونيات من الامم الحنيفة
 في تبيينها عالم يورس بتبليغه وليست كل ما وقع فيه الخلاف بين العلماء ان
 يكون مما حرم المفسرون صلوات الله عليه ولم يجعله لاسباب خلقها هذا وجهها
 بمنزلة او اهل السور المذكور رتبة كائين ونيف من السور الكونية مثلك الم
 المص الى المس وغير هذا مما اختلف العلماء في معناه ولم يجمع فيها تبيينها
 المشرع الا الحكم عليه السلام لكونه محيي ابد فلك بلائك والابن ذلك كما
 بلغ ما من تبليغه وما كان محيي ابد تبليغه له انه يخص به ما شاء من غير
 ان يلزم به ذلك في ذلك يقول ابراهيم واد علم قول من السور الشيخ جلع دعوت التي
 عالم يورس اليه انما دعوتهم اليه كما تحف لوري من بين اهل نخرية والموار
 في المقنونات علم ما يقضي به النكر بلزم الزعماء للمنفذ الزاجته في
 تخفيفه وهو الصواب الذي ما قلت به ودعوت اليه الى ان جاء من الله جنييل
 الشواب وعجيب عن ابيه الشيخ المذكور في الآية الا كمال وان الذين لا يكون كما
 الا بفعله ان هذه الآية لا تقول علم انفضاء الوهم على النبي صلوات الله عليه ولم وهو
 عليه السلام بعد منزال من علم ولم يتحقق تنفي عنه الا بوجاهته والوحي
 ١٢ كلام في غير حيدة النبي صلوات الله عليه ولم قبل نزول هذه الآية وبصره
 تلوح في ذاته غير غافل والكل كان من ضاقت من الصلاة قبل نزولها في
 نقصان دين غير تلوح ومن لا يقول له صلوات الله عليه ولم الا كمال بما نص عليه السلام
 مكرونه تنفي حكمه بما لا ينسخ منه محلك او محيى وقت فيه كلمة الله بتأثيره
 وربع ضرورة علم صلوات الله عليه ولم وهو من اهل بيان وغيره من اهل بيان في تبيينها مما يحتمل
 المس اذ منها ولا يحكم بمحتمل علم في ذلك وهو مفسر في الشرح ١٢ كلام مع ان
 المقصود دين النعم في خلاصة نفسه لا محلك في اقرين كما في انشاء وكبرياء وعلى
 كل حال ما في السور عليه السلام يبلغ جميع ما من بتبليغه كما يبلغ بعض

ما هو مخفي في تبليغه ولم يبلغ بعضه مثل منزلة المظلة لأنه غير معلوم بتبليغها
 ونزول المجلد والسجاء وما سئل كثيرة من منزلة البلد اسم عنه الاجتهاد والاصحاح
 ونحوهما ما ليس فيه للظاهر به اذ قيل في جواب عن راية التبليغ
 في كونهما خاصة في غير ما قيل في تبليغه اذ منعه عن اصحابه ومعه من الوقوع
 بمكده ثم يمكن ان لا يواد ان يجب عن اي اذ الشيخ المذكور في قوله اخبرني يا احمد
 لما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتيح التي ذكرت ان الله سبحانه وتعالى
 له ان امسك عنده ام لا فيقول فربما هذا الشيخ في اي اذ في الصلوات كناية
 في هذا الموضع بتعليم الا ان لا يحصلوا في جواربه على ما اذ ويبلغوا عليه في
 النص ما يتذكر في حيرة وذلك بحسب سببها يتخرج منها من اخبره لسم
 يرسل باسم المجلد والمناظر المضافه وذلك انه لا يلزم من امسك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عن ذكر الشيء بصارحة القيين ان يمسك عنه علماء
 امته الذين تنزلهم بالاجتهاد والاجتهاد معترها بشروط فرار وما
 في الفلاس والاشتباه وغير ذلك مما لا يبيع العالم البصير انكاره في
 لا يراى وواد ان يصح علمه وراى الاشهاد ان هذا الاثر لا يقبل من موارده
 وما حكاه الراي لمزك المحكية من احكامه لا يتجلى له به المي اذ وان قلنا
 ولازلنا نقول بان الفراء ان يحكي خبرهم غير مخلوق وانما اولينا لونا في هذا
 اليم العميق لا استخراج ما معي من كوارث الاوهام واخره عضول
 اعداءم بئس منزلة المحكية التي كبرت في غير الخراف الجلي حتى تجمع هنا بقوله
 انظر استراى من اذ الشيخ سمذيين اللاديين وتعليم الخصم له ما استرول
 به مركبات الذين وعموم بضائه منه يولد ذلك على كمال ما ادعاء
 اعمى الربي بعرضه صلى الله عليه وسلم ومنزلة الكلام منه في غاية الخسوف
 والتمسوا الذين به غفلة ترمس حيث يستول على قول ما ادعاء بمنزلة

رجل مجهول بمكلاية يلخص اختلافا من كل ما مع اجوبة متفولة على
 ابراهيم وادعوا من محو الهاء من اراد ان يرى بعينه ويسمع باذنه
 ما يرى من صحة التفسير بمزك المكلاية بلين كل الرضول معزا الشيخ بعزم اجابة
 فيرد مجيبا للوائف عفتت بالنيت ان اجابة عليها جادة اخزنتها اوليت
 ان تجعل بين يدي وكيفية ثم افول يارب سل عيرك لم فيون قلما وارناع
 باهله بلكر الوائف والشيخ وكل من عفتت ثم قال له يا شيخ اجعلني بحل
 فقال يا امير المؤمنين ما فرجت من متي له حتر جعلتك بحل اعقاصا
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم البيرضول معزا الشيخ عفتت نيت رضوله ما فرجت
 حتر جعلتك بحل متافضا مع البعد كل البعد من اتعاك الوائف وبكاه
 بمثل مزك الوافعة المحكية زيادة علم رضول معزا الشيخ المجهول بالجلدية
 التي اصر له بها ولم يقبلها بلا برع اذا كان المخارف يعثر عليها بالبحال
 فقول الشيخ التجل والاشترال بها بالاشكال عليه ولا حول ولا قوة الا بالله

تتبي

ينبغي ان يتنبه العالم والعامل عنوا لفظا ان لا يقبل ايراد او جوابا عنه
 مما لا علم له بالجدول ومن يستسلم للخصم باد نرجمة يلقيها عليه حتر
 لا يمتك المتغبل بحل اجماع الخصم في قضية كجحة تصير بالاسم الصحيح
 عقيمة كما استرل منا المخارف الجبل ابرصا يدبر العال بما رفع به مزك
 المكلاية من اجماع ذلك الشيخ لابراد وادعوا من محو الهاء من اراد ان يرى
 ما يرى من صحة التفسير بمزك المكلاية بلين كل الرضول معزا الشيخ بعزم اجابة
 فيرد مجيبا للوائف عفتت بالنيت ان اجابة عليها جادة اخزنتها اوليت
 ان تجعل بين يدي وكيفية ثم افول يارب سل عيرك لم فيون قلما وارناع
 باهله بلكر الوائف والشيخ وكل من عفتت ثم قال له يا شيخ اجعلني بحل
 فقال يا امير المؤمنين ما فرجت من متي له حتر جعلتك بحل اعقاصا
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم البيرضول معزا الشيخ عفتت نيت رضوله ما فرجت
 حتر جعلتك بحل متافضا مع البعد كل البعد من اتعاك الوائف وبكاه
 بمثل مزك الوافعة المحكية زيادة علم رضول معزا الشيخ المجهول بالجلدية
 التي اصر له بها ولم يقبلها بلا برع اذا كان المخارف يعثر عليها بالبحال
 فقول الشيخ التجل والاشترال بها بالاشكال عليه ولا حول ولا قوة الا بالله

المقالة الثانية مما نسب للاصاح مالك رفر الله عنه مرضوله من احوك
في منزلة الاصاة شيئا لم يكن عليه سلبها بغير زعم ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم خاف ان يصادف ان الله تعالى يقول اليوم اكملت لكم دينكم
الكلية بما لم يرموه بنا بما يكون اليوم ديننا

يكنى

فترتفع لنا ما يخص لنا في هذه المقالة المنسوبة للاصاح مالك رفر الله عنه
وان علامة الوضع عليها بادية لانه رفر الله عنه متخفف بانه عالم يصح الكتاب
ولا السنة به من الاحكام يوقر بها لا متبداك والفياس والاصاح ونحو ذلك
من اليوم عن الله بزره ويعبر من التضييع المقبول المحكم به ما لا يتوالى يكون
مالم يكن ديننا جليس يوسى اليوم عنده من مساوكم والكلية التي ذكرها
محملة لما حوت عليه ولا يتكبره وانك ان الوين كما مل في هي ذاته وما نزل
بحرر الشاية المذكورة على الرسول فطر الله عليه وسلم اليوم بانه معروف في هي
المتطلبات للوين ومثل ذلك المسائل الاجتهادية بغير وجاهته عليه السلام
كتبه ما انشأ له ولا يمكن كمر من ان يقول بانه الوين مناص في هو ذاته
يل معروف غداية الكلام من سادى جهده في انتم الكلام بكل معنى الكلمة ولكن
الاصاح التي صورت عن اجتهاده مالم ينص عليه الشرع بالخصوص داخل
في الحكم الشرعي وان كان متروكا محروكا كما يعرفها هو وعمل بمقتضاها الا كما هي
ونحن متخفون بانه من فدان الوين الاصاح مناص في غير كامل بهر كما هي
لتفصيله ما علم الله نعم كونه كاملا في مختصنا فاما في مختص من غير تفصيل
لمحروقات الوين اليوم من هتك هي منه لان الاصاح ينير وينص بحسب الانجاس
كما هو مقرر في كتب الوين مسلكهم وضاعتهم المختص من اجل الاجتهاد
انما هو مما لا نص فيه وضاعتهم ايضا شايته في الكتاب والسنة واذا
كان ذلك فلم لم يجعل المخالف الجاني ما يخص على يد الشيخ النجاشي رفر

الله

الله عنه وما فهم على غير غيب، ما يعرّضون بها منكم في تكفير من قيل الاجتهاد
المجتوح بدله بالشرع الاسلام وما ذلك منه ومن امثاله الاجتهاد ونسبته
او تعصب اجتهاد به (والثفارة) تعود بدله ما ابتلاه الله به من ذلك ولقد
زاد الخراف ما بانفله ايضا حاله قلنا، مرغبي شعور منه عن
اياد ما قيل من اننا وجدنا من النوارك والوفاء مع المتجدة ما لم يكن في
الكتاب ولا في السنة نص عليه ولا المجرع يتكلمه وان ما قيل الجوراء العرايف
والخراج بالحق ونحو ذلك من المسائل الاجتهادية فادركها بعد كلام ما معنا
ان الصلابة في الشئ لم يجمع منهم فكذلك في هذا السؤال بل قالوا
في تلك المسائل ونحوها وحكموا بالاجتهاد واعتبروا فيها بعدان شرعية
ترجع بالتحليل الى الكتاب والسنة وان لم يكن ذلك بالانتميان بل العنوا الى
واحد ما قاله ونفله ومع ذلك جهر مص علم انكلام ما صدر من الشيخ ان يكون
مرجحة المسائل الاجتهادية وذلك منه على جهل مبكر ووقاحة ما عليها
من من يرد منعوز بدله من الخرافة ولا يحتاج مع هذا تتبع ما نفله في هذا
الموضوع الرزيلة يبدل وبالله التوفيق

الكلام مع هذا الخراف الجان بما ترجم له بجملة في الكفاي
في اجوبة من اجاب عن الشيخ التجل في رفر الله عنه
هذا الجمل من اعم مصول هذا الكتاب (الجزء) الخراف الجان كلب ما
استهلا كما وضعت فيه وعادها الممتلي بالجملة (الانتقادات) وحشرات الانكشاف
مادل على غيب كبرية وصورة نية ما صولت له نية من الكفاي في اهل
بالجمل والتراخيل بالفضل منه في الضيف المواقف ونحن نختص القول
معهم في ذلك افتقار ابايضاح تاج ما تعلق عليه من الاوامع لعز الله ان
يفرض المعتزير وساهي المومنين ومن تعرض مع المثل الجيتر ما تعصب

فيه الخارص ان وجد ان ديبج الكليل في انتفاذاته التي ابرئ عنها في غالب التوسيه
 علم العاصه ومن في حكمه من ضعفة القول من كلبه العلم الذي لم يحصلوا منه
 ما يجزئ تعلقه من معقول ومنقول وضرر عن ضل بعضا مما تفرع واعلينا
 اذ ارجعنا الى تحقيق القول فيه مع اختصار غير محمل بالمقصود حيث يسلك
 كلامه هذا اكثر مما تفرع له فيها منقول فترفع لنا مع هذا الخارص الجان
~~في اولها حفظا لثبوتها في الكتاب وما هو في حيزها من احوالها~~
~~بغير سقم كما صرح به في كتابه~~ ~~الكتاب~~ ~~فيما ترجم له بحقيقة الكتاب وما~~
 تفوه له علم الشيخ التجاني ان هذا عنه من نسبة الكتاب للنبر صراخ عليه وسلم
 وبي انشأه من هذا القول الذي لم يقل به سوى هذا الجاهل المبتدع وضر
 انشأه مما تفرع الرمد ذكره هذا الخارص هنا وفي بناء عليه المحل بهما
 الذي من ان يراعى فيه يكون النبر صراخ عليه ولم يخبر في تبليغ بعض ما اورد
 به اليه وما صواب الكتاب بعض كما هو عليه الصلاح بتبليغ ما اثنى اليه من ربح
 لاقه علم وبعده ما فقت به الحكمة في اذا كان محيرا في تبليغ بعض ذلك لم يبق
 لهذا الجاهل المبتدع ولا امثاله انتفاذ علم من نسب الكتاب للنبر عليه الصلاح
 رجفا بامته والاضرب من فصح بل بقاء بعض الاسرار التي في هياتته
 ويعود ما وضر ايضا من باب تفصيل بعض الخاتمة بما لم يعلم به العاصه
 رحمة بجمع وضار من هؤلاء الخاتمة لتكريك الناس عن علم ضرر عقولهم حتى
 لا يكون الله ورسوله بتكذيب المحرف ليع بؤلا وضر جارت عاوة الله في خلفه
 ان يتصارح المحرم من الله بتكذيب المحرف به كما هو مع هذا الجاهل المبتدع
 من الانتفاع بما ارشده اليه الشيخ التجاني فليس منكم ومن يري ما يتبعه
 علماء اجلة جماعة من هذه الملة الحموية التي لا تجمع على كلمة مجمعي
 علم الله علم هذا الشيخ العفيف الفراء ~~وهذا هو عليه السلام~~ بعض ما يستغف

به

والناس

والناس اكبر من ان يمر هو ارجلا مالم يواضعوا له الشار احسان
 ومجتعي علم ذكر الله والصلاة على رسول الله عليه الصلاة والسلام والاستغفار
 والقيام بالواجبات الربانية علم احسن ما يكون تعالى بهمة في همه به والذكر
 تتبع المومنين ولولا ما تحف به جملة العلماء به وهم اجلة العلماء به فاعيدوا
 اليه من الهوى ما داموا على جنابه ولا كانوا من محبيه واجبا به وذلك من
 هاد من صدى انتصار الحق ودام ذلك صنع فير هيدته ويعر ما وما كان لله
 دام واتصل وما كان لغيره انقطع وانفصل وفر كبع الحق علم قلب ابرار يا ابي
 وكم من بغيض مثله ابرار ان يكون منهجا ولم يكن الا بالتحمد والتعصب بغي
 صا متعلبا ما صبح يقلب كميده ويلكم خزيه علم ما انفع من نبلان بي دهبه
 عليه بحس الصفة وعاد بخيبة المسعور في جميع ما به مستندة كنفه بانه به هذا
 البصل القهر من خوره بعض ما به من الخبث كامن وموج ما ينقله على
 الشيخ والحق به البر خا ي وما غنى هؤلا اختص علم بعض ما ذكره عنا من
 الاملاك التي انز بها بتمامه علم من ذكرناه بنقول
 البحث الاول في قوله بعض ما نقل عن الجيوش الحوية التي ذكره الشيخ في المختار الكنت
 في بعض الاعيان انه فلان عليه الصلاة والسلام اخبرت ليلة اخرى ما من ربنا ثلثة
 علوم علم اخذ علم العبد ان يبلغه للعلم والخلاص وعلم اخذ علم العبد ان لا يبلغه
 المختار العلم بالزبر ضررون علم جملة وعلم علم انه لا يفتر عليه احمر
 عيم ما اخذ علم العبد ان ١٧ خزيه احمر او نصر الخارم الجبل عقيب ما نكسر
 رحمك الله اي دليل له بما ذكر عن الشيخ في المختار اي علم من العلوم الثلاثة
 علم شيخه المجيب عنه امور من العلم الزا من طر الله تعالى به عليه ولم يتبلغه للعلم
 والخلاص وخلاص ما شاء من ذلك فلم يعلمه لاحر من العلم به وعلمه لهذا المعنى
 في ثلث عشر الفرون الروا هي ما ابراه من الجزاء بما تحصل به علم الشيخ رضى

الله عنه وعلم ما ذهب الجيوس بامتياز اذ واستنزه

بغير ما كان هذا ابراراً بالبر والعلو في مجال الانتقاد بما كثر به فصور جميعه عسى
ادراك الاستقصاءات التي يتركها العارصون ويتقلها عن العالمين العالمون
وقد اخبر الله بصره عن الوجه الذي استل عليه صاحب الجيوس فيه من الحريك التي
تفله عن سير المختار كما انما الحق تعالى عينا بغيره عن الوليد الذي قصده
تدبير الشيخ النجاشي في قوله علم من قوله نسبة كتمان النير على الله عليه وسلم
لبعض العلوم التي لا يفور على علمها احد غيري اولا يلفه الا انوار المحل به كعب
ما نص عليه في الحريك وهو نعيم الوليد على همة وجوه الكتمان منه عليه
السلام امثال ٢٧ من المحل على الله عليه وسلم في الكتمان منه على الله عليه وسلم متعين
بما قص به في نفسه او بها ابرار كتمان عن غير الخلاصة من المحل به ومن لم
يغتفر من اياهه على الله عليه وسلم كعب التفصيل المذكور بغير نسب للنير على
الله عليه وسلم عموم امثال ٢٨ من ربه بغيره وجه الوليد من الحريك المذكور
كل من الغنى والسمع وهو شهير غير غير ولكن لفادة الخراف الجاني ابرار بالبر
العلو لم يجمع من الوليد وكعب يجمع في سادات العارصين ويجمع من
فوزهم بنسبة الامير اورميين بل يجمع بالجملة وهو في الحفيظة الجاهل المجتهد كما يشهد
بهم من احاد علماء بآب في الشيخ النجاشي والجميع عنه وبه هذا الحريك ايضا
وليك فله لا واداج من الخراف في اثبات كون النير على الله عليه وسلم يلف ٢٩ من
العام للعموم كما يلف ٣٠ من الخراف للعموم خلافا لاهل المجتهد مما
افاد فيه فجة النكس على الشيخ النجاشي وهو الله عنه في تفصيله في التعميم والتحقيق
وام الخراف الجاني على ما اقتضاه عقله النافذ ومبهم الفضل من انكار
ما قاله الشيخ النجاشي وهو الله عنه على بيضة من ربه وشي بغيره على الله مما
يجاز اوله صالحة بما اعترف به من الجاهل المجتهد من غير شعور منهم

كعب

بما تشاير به الحق عليه مع نقول مؤيد لما قلناه وبالله التوفيق

البحث الثاني في ايراد الحديث اربعاً من عن علي رضي الله عنه بما اعلم به بالنسبة
 صلوات الله عليه وسلم ومعه يقول عليه السلام علمني رب علم ما تستر بعلم اخذ علي
 كتماناً اذ علم ان لا يجوز علم علمه غيري وعلم غيري فيه وعلم امرئ بتبليغه الامر
 العام والخاص واستكمل اداً ما نقله عن الشيخ الحبيب بن كبرياي من قوله
 من الخبير فيه صلوات الله عليه وسلم ان يكتبه علم الله تعالى به عليه وسلم لم يسم به من مودته واستحسان
 المخارف الجان له من الاستبانه مع قوله وبالله التوفيق وهو رواية رواية
 وعلم غيري فيه لئلا يتسك بها ويجعل علم من علم يعني الشيخ التبان من الشروع
 المخير فيه الذي هو جميع الاسرار الكائنة بالامانة الحميرية كما هي تعبيري ذلك
 عن الصادق

لفركها من سر مع هذا الجاهل المبتلي علم وجهه ما غنى عليه في جميع كلام الناس وعلمت
 عليه الانبياء ملكهم مني وادابهم القول بالثبات كونه الخبر صلوات الله عليه وسلم خسر
 بعلم وحشي في علم وامر بتبليغ علمي ولم يجزه (١٢) ان يجتري بالقول بكتمان الخبر
 صلوات الله عليه وسلم كما لم يجر من تبليغه وهو مرفوع البحث بحيث ثبت لدى المعارضين
 تخيير الخبر صلوات الله عليه وسلم في امضاء ما لم يجر من تبليغه كما احتجوا بقول من
 كعب في الحديث ان الال علم ذلك لا تنفي لوري المحققين المحققين من ان الحديث اذا
 قال به اهل الكف جادته الحق معصية به لكون اصلاح الحديث لا يجزى كرامة
 منه اذا وقع في رعدان سنو تجزى كما هو معلوم وكذا ان المخارف الجان معصية
 ما نقله في الجيتر عن سبل المختار ما يؤيد الشيخ التبان رضي الله عنه بما
 لوري من (١٢) مع اه مرفوع البحث في الحق في نسبة الكتمان للخبر عليه
 السلام وهو الذي نقله فيه قول الوجهان ويحيى

ونسبة الكتمان للخبر تعرض من هذا في البوعصر

ولهذا ما رغبنا فيه عشرا بل كان له ما به صاحب الجيش المستر على كون
 النبي صلى الله عليه وسلم صامرا بكنه صامرا به وخبر بهما لم يورس بتبليغه بل كجس
 الخار والجلال يلهي بهما من الله به على الشيخ التبان من الرزق تلهاه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم متمنيا ان لو وجب الحبيب رواية وعلم فينا فيه ليمسك بهما ويجعل
 علم من علم من النوع المحيي فيه في اصالة علم الشيخ التبان وما تلهاه من
 الرزق عن سير الوجود صلى الله عليه وسلم بالكلية بهما من مرفوع البحث المنسوك
 بالكمال الذي حيث استحال الجاهل المعتمد على الورد التبان ومضله بدنه
 زيادة في الوحي بعد الكمال حسب قوله المردود فيه على وجهه وعلى
 وجه الرجال فيجب في قوله

مورد كصين عن الصحابة بما اذعن وخبرنا ١٥٧ ما به

ما تشبه علم الخار والجلال مرفوع الاستشهاد بما تلهاه صاحب الجيش عن
 سير المختار ومرفوع العلم وجهلا او نجا مكا عن التحصيل الزفالة
 الحبيب المذكور بعد استيعاء المفاع حقه في مفهومة بالكتان ونحوه ما اذا
 تنفر من اعلمت ضرورة انه صلى الله عليه وسلم يورس بتبليغ كل ما علمه كيف
 وعنده علم الاولين واللاحقين كتابا حديثا اسما مرفوع يركب بين كتبه بكا
 تكليف ولا يتجرى بمرجوت به وما جاور في علم الاولين واللاحقين في الر
 واهل الحديث ثم قال بلخص ان كلام الشيخ رضي الله عنه لا يتلوه نسبة الكتان مع
 ان لازم المزمع لا يعرف من علم القول الصحيح ولو مشيا على الاثر لسرع
 تكفير من المنكر لتكفير المومنين ثم قال صاحب الجيش في الرد على
 الرجل المذكور واما استزلاله على خبر هذا الورد بقوله تعذر اليسوع
 اكملت لكم دينكم هذا معنى الاكمال انه لم ينزل بعد ما حلال واهل امر الله ارض
 ما فعله ما تلهاه بهما تنزع من الكمال المسئلة حقا بالكمال انقلاو وله

المحمد والايمن من متور البصيرة مما اخفى به الشيخ زفر الله عنه مما تلفظ به عن النبي صلى الله عليه وسلم انه يقول بعد الخصال
الذين ولاوا في دار الله من مكملات البر لا ان جميع ما انكروا عليه من مكملات علم النبي صلى الله عليه وسلم والاستغفار
وهيئة كلفه ما تنفر من البر والادب في ذلك على وجه خاص من النبي صلى الله عليه وسلم ولم للشيخ ليس فيه ما ينس
بكرامة كمال البر ولا ان ذلك فيه من الشيخ فدرس في نسخة الكتان للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يجمع
خلاف مقصود الشيخ منه الا مكملا من البصيرة ولو كان في ذلك ما يدل على انها تنقطع من الشيخ عليه
الياسر وفراقتهم من علم النبي صلى الله عليه وسلم على تحيى النبي صلى الله عليه وسلم ولم في كنف بعض الاسرار وفي
كتبه لها ايضا اسرار منها ما في رثاها ومنها ما في غير رثاها وعن غير رثاها لا يعاين هذا
جاهل غيب ومن تتبع احوال النبي صلى الله عليه وسلم وامر النبي صلى الله عليه وسلم ورد عنه عليه السلام ما اخبر به
وامتساك من الاسرار وكتابه كماله بيوم بتبليغه او امر بعرض اجابته عرف من ذلك ما تنقطع به
العروة بحسب النبوة في كتمه لذلك لفتن حيل البصيرة مما لا تنقص سلمه فيه بعدم تبليغه رفا
بنفسه وبما في كتمه جانه بالبر من رواف رحيم واخرج عليه في ذلك وانصرف هذا مكملا لا ينقص
في كتمه فضيلة ام المؤمنين زينب ابنت جعفر التي زوجها من قبلها زينب بنت جعفر رضي الله عنهما من
كان رثاها النبي صلى الله عليه وسلم ولم ما عجبته وكان الحق سبحانه اعلم انه يجوز وجهه بها ثم خلفها زيد من رثاها
النبي صلى الله عليه وسلم ولم وكنه عليه السلام ان يجابه بها وتنبه للحكاية زيد لها وليس هذا الكتمان نقص
يلحقه به لانه غير ما مور بتبليغ ما اخبر به في نفسه من كتمه لذلك وان عوتب في ذلك الاخفاء بكتابه
داية واذا تقول للز انعم الله عليه وانعت عليه امك عليك زوجها وانق الله وتنفق في نفسه ما لا مبدية
وتختار الناس والدم احق ان تختار له ملاما فنز زيد منها وكما زوجها كما لا يكون علم المؤمنين
هي ج في ازواج ادعياءهم اذا فاضوا منها وكما او كان امي الله معها لا بمنزلة الآية الشريفة مصحفة
يكون النبي صلى الله عليه وسلم اخبر به نفسه ما الله مبدية وذلك الاخفاء بلا شك من قبل ما في فيه وفي
الكتمان على عاداته صلى الله عليه وسلم في كل ما في في تبليغه الشيا فان علمه وعلم نفسه ايضا لانه
عليه السلام كان يصور كتمه اعوا به فيه ما يخبر به عن ربه ما خضع به او عظم الجميع به وفرض
تفرد لنا بعض هذا المعنى في داية التبليغ والجمال النفس هنا الخار والجلان بل انقولوا النبوة بقوله
تعالى لم يزل تارك بعض ما يوصي اليك وفرض في العجز الذي في يمينه وجرها نفل منها الخار ما
من الاحصى منها ونعم انهم كانوا لا يعتزروه بل انهم كانوا يتقوا ونفون به فكان يضيف قدر الوصول
صلى الله عليه وسلم ان الغر اليه ما لا يقبلونه ويفتحون منه قبيحة الله تعالى لاداء الرسل لانه وكما في الكفاية
بكل ما تنهم الباسرة وتترك الاتقيات الراسخة فيهم والغرض من التبليغ علم انه ان ادعى ذلك الوهم رفع
في كتمه وتنهم الباسرة وان لم يورد ذلك الوهم اليهم رفع في كتمه وهو الله تعالى في ايقاع الحيانة فيه جاذن
لا يوصي في كل امر في ربي وتخل في رجا هتيع اسهل من تحمل ايقاع الحيانة وهو الله تعالى في كتمه
والغرض من هذا الكلام التبيي على هذه الوضيفة لان الانسان اذا علم ان كل واحد من كتمه من العمل والترك
يتمثل على كتمه عظيم ثم علم ان الضرر في جانب الترك اعظم واضوى سهل عليه ذلك العمل وحفظ الرى
واخر ما تنقله هنا وفرضه من انه صلى الله عليه وسلم يعلم على يتكلم اعذارا به فيه وداية زيد تنقضي
بذلك جانه لو اخبر زيد بما او عريه اليه عليه السلام ما انه سيجزى عنها بصره كفاية وجه زينب التي
انشر لها في الولاية لا كلف السبعين اجيب للقطيع كما يورثه والجمال ان الوهم نزل عليه طرنا
صكروه احوال زوجاته رضي الله عنهن ولم يكن ما مور بتبليغه لانه يورثه الغير ما خضعه في كلامه
بوزن البران الحكم الله وليس كتمه لذلك مما يعرفه فيل عدم التبليغ التملك بل داء لا صيانة
لانه من الاسرار المحيى فيه كما قلنا ولعل الجاهل المحيى ينشئ كونه عدم الكتمان النبي صلى الله عليه وسلم
ولم ليس من قيل الكتمان في شيء من ذلك لانه يقول رد اعليه وتنجي في نفسه من الله مبدية وفرض

زاغ بصره وكذا غير هذا له العلامة الصالحة التي يفصل عنه كثيرا مستتمعا بما نه كتب رحمه الله على قوله
الجلال لذي قوله تعالى وتنجي في نفسك ما الله مبريه اي مكنهم من محبتهم وان لو بارقها زيرتن وجها
ما نه قوله من محبتهم اي ان لا يراها وهذا القول من قوله ما تفزع انه يترى عنه رسول الله
والصواب ان يقول ان الزاخر ما به في نفسه مبر ما اخبر الله به من انما استصحب اخرى زوجاته
بغير حكاية زير لما روى عن علي بن الحسين روى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ضارا ومن
الله اليه ان زيرا يهلك زيريه وانه يترى وجهها بترى وجه الله ايها الله ايها الله زير للنبي صلى الله عليه وسلم
خلق زيريه وانما الاتكليف واعلمه به انه يترى حكاية فقال له صلى الله عليه وسلم علم جمعة ٢٧ ب
والوصية اتى الله في قوله وامسك عليك زوجك وهذا امر النبي اخبر به نفسه وخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم ان يلحقه قول الناس ان يترى وجه زيريه وهو متبني به الله على الكتم لاجل هذا
العذر والحكمة بترى وجه رسول الله بن زيريه لاجل حكم التبع والتبعية بين ولد الصليب وولد التبع من حيث
ان ولد الصليب يحرم التزوج بن وجهه وولد التبع لا يحرم انتهى بفعل علم قول الصالحين هذا معانيه الله
علم الكتم بل ان الخراف الجاهل لم يفهم عليه وقوله رحمه الله لاجل هذا العذر ويعني به غيبة قول
الناس مع جنسهم بل ان النبي اخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم ضارا مستدريه كما روى عن علي بن الحسين
المذكور وهو واقع كذب ما في ذلك ولولا انه صلى الله عليه وسلم ضارا مستدريه لم يكن علي بن الحسين
به ضارا نهذا روى الله عنه ما وسعه عليه السلام ١٢ ان يبلغ ذلك ليلك فيها تقيضا لامر النبي صلى الله عليه وسلم
ولكنه لم يخبر بذلك لانه من قبيل الوتر المحمي به ولو كان يكتم شيئا ما اخبر عليه السلام به
الخصية بعروضة ما وفرغ من ارجس الكبر في تفسيره لذي هذا الآية عن المحسى روى الله عنه
قال ما انت لست عليه الآية كانت اشرف عليه منها قوله وتنجي في نفسك ما الله مبريه ولو كان نبي الله صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم كاتما شيئا من الوتر للكتما وتخشى الناس والله احب ان تخشاه قال ضار نبي الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم ضالة الناس فهو عليه السلام لم يكتم هذا الآية وانما كتم ما اوصى به اليه من انما استقيم
زوجه له ولو كان امرا بامره هذا الذي يراو لغيره لامتطاء اليه واحب به كما قيل احب ما نزل عليه من
كلام الله جل ذكركه هيك يقول واذا تقول للنبي انعم الله عليه لولبي واخبرها ولو كان كاتما شيئا من الوتر
الما صور بتبليغه للكتما هيك اخبرته بمثلها بالاشارة الى ما اخبرها به تجسه بان قيل ما اوصى
بترى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم بن زيريه بغير حكاية زير لما زير له على ما صحت به الآية انما ربه
ان هو ليلك يكون على المؤمنين من ج في ازواج ادعياءهم اذا اقتضوا منى وكلنا انه من الضرر
ان جميع ما يجوز من النبي صلى الله عليه وسلم كتم شيء بوجوه ثلاث بما صحت به علم ان ترى وجه الرجل بن وجهه
غير هذا من النبي صلى الله عليه وسلم كتم سواد كل التبرهيا او ميتا بخلاف الحكم بزوجته الابن الصلي والرفاع
ما قيل هيك علم الله بان النبي صلى الله عليه وسلم لا يراى من ترى وجه بن زيريه بل لم يترى وجهه عليه
السلام من اول وهلة قبل ترى وجه زيريه او زوجه بها بعروضة زير هنتي تتبصر الشخصية من الناس
ما ان ترى وجه عليه السلام بها لورفع بعروضة زير لم يقع ما يخوف منه من الكلا في السطح فيه فلما
السي بذا الله اعلم بموت شي بترى وجه الرجل فيرهبه ميتا بزوجها ولا عار بذا ذلك يلحقه والي هذا
السي بجمع س عزم ترى وجه النبي صلى الله عليه وسلم بها قبل زيريه ويستجد هذا من قول العلامة الصالحين
١٢ ان قوله لاجل حكم التبع يعني به لاجل حكمه بالتبعية بين ولد الصليب يعني والرفاع ايضا
ما قلح مله التبع المرحية لعز المتبني بفضيلة التبع محكم هذا في مفسره بذا لاجل المذكور كما
يظهر من الآية التي بترى وجه الرجل بامرأة مكلفة من رجل فيرهبه بذا علمه من
ترى وجهها ومبارضها هو كما انه لا علم عليها ولا علم مبارضها اذا ترى وجهه وهو حر وان كان هذا

جواز

النفق

الاستيعاب بتصرفه الآية حتى تنكح زوجها غيرة كما هو مقرر بما قبله وبالله التوفيق

البحث الثالث من تركه سبحانه فيما انفله صاحب الجيوش على الجبل رفر له عنه
بعضه من النبوة صلى الله عليه وسلم وعلم علم الله لا يفرض على عمله غيرة ما خضع على العهد
ان لا اخبر به احدا قدام وهو العلم التي تجب على السنة المجاذبة ان وصلوا
المرامح المحف والكتب الصوف بطلان الخارم الجاني هنا فيدلت نعم هل كلام
الشيخ عبر القادر الجبل عليه استزلا لا لعلم شيخه المشرع جلدته لا ينقص
علم علمه اذ ليس علمه من الاسرار الا لاهية بل هو من رتبة مستقلة ذات
اركان وشروط ومنه ربات مودة لكل جاهل ومبايع من كفاية
النصارى وغيرهم ولم يباخرنا شيخنا جريبا علم لسانه في حالة الجذب
بل اخبرنا بصفة الاما ما كما يلة اجتراد علم النبي صلى الله عليه وسلم وان
كان عليه تغيير العلم الذي امر النبي صلى الله عليه وسلم عليه ولم يكن بكنهه كان خاها
عن الاستزلال الذي هو بحدود ومزايا اخير هو الا يفي بالعقل ان كان
مزايا الجيب بافيا في عقله اعادنا الله مما جرو عليه جلدتها لا تعمر ابصار
فراطينا هنا بمسودة كلام الخارم الجاني من مقتها مع ما انكسرت عليه
من بزاوية التي لا يبال فيهم باي كيفية هو من له لوفاه حقه التي لا تصور
من الاجام امتد له ليري بعينه من لم يصل الريرة مستقر الخارم
الجاني وحقيقته الله من تخيير يركب منه يستحق بالانكسار به هذا الخارم
من الله لا يور معني الانصار يصف عن حركة ولا يتعوى كحركة في هن له وجرة
والتي فخر الحق ان يري في بيته بالانكسار ما انهم من اعتقاد جلدتها
تحققا به كل محي بلاء جلدته معان جلدته في شياطة باعقالات مما
لا يقبل احتمالا لوفهم الولاية فيه من اتيان صاحب الجيوش بكلام الجبل
تغيير العلم الذي امر النبي صلى الله عليه وسلم عليه ولم يكن بكنهه رجفا بدمته من ان يغيرهم

بما لا تحمله عقولهم لانه طر الله عليه ولم

لم يتحنا بما تعبر العقول به - هر ما علينا علم نثبت ولا نسهم

بما خبر الفقه الجليل بان تلك العلوم سر التي تجر على السنة المجازية لان الحق سبحانه يكلمهم على ما يشاء والهادي فيكفون بها به حالة جزيه و
يمكن لهم ان ينكفوا بجاهدة الطور كاشع مفترون بل انبر طر الله عليه ولم
يكنم ذلك ولا يصور امثاله الا منع الاعى نفس وغير شعور منيع به حالة
المجرب الذي صفة الله منه رسول الله عليه السلام وان كان به اعلم من رتب الزين
جز جمع الحق اليه هاديا عليه عقله وعما يكفوا عليه بها به خصه واهله
والكل به فضله وفرتكوع صاحب الجيوش بالاجادة بما ابلانه الجليل
ما خسر به الرسول طر الله عليه ولم من تدل العلوم استكرام الهادى
محل تاثير تعليم العارفين كون النبر عليه العلاء والسلام فرضه على
لم يخلع عليه غيره وبه نفس ذلك الاعلام بان بعضه يخلعه الله على
بعض ما اختص به طر الله عليه ولم من الحضرات الغيبة بالافتيا سر من
الاسرار المحترية في كنه الغيب كما دل على ذلك كلام الجليل المذكور فانه
لولا تحفته بالاعلام علم ما ام النبر طر الله عليه ولم بكنه ما كان من حقه
ان يقول ان العلوم التي تجر على السنة المجازية مر ذلك المحترم كنتم بلم يدر
انما راف الجليل معزا المعنوي وان كذا ان يحرم حوله ولكن صدق التعصب على
الوصول اليه بالتبليغ الذي حصل له في تكفير الاحتمالات الغير المفهومة
حيث قال وان كان عليه تعبير العلم الذي ام النبر طر الله عليه ولم
يكنتم كلان خارجا على الاستقلال الذي هو بحدود الروا من شهرة وفرضت
طرا نرب به صاحب الجيوش من ذلك الحديث مع كلام الجليل استتمه اعلما قلنا
من ارام كون النبر طر الله عليه ولم ما هو بكنتم بعض العلوم كما انه يعني بعض

ما لم يصر بتبليغه بكتاب الجليل انثربه تبخير الزك المكشوم بل وتبشير ايضا
 للعلم النخبى النبى عليه الصلاة والسلام به كتبه وابتداه به هو داخل
 الاستقلال علم ذلك الكتاب كما معروف عنك من اقسامنا اذ انكاره
 الجليل لشعره الذى يفهمه شعوره بفراجه به الجليل المركب مما د علمه اليه
 وفاداه بلجام الخورى تكفى تلك (٢) حقا (٢) لا يتخيلها عاقل حتر
 شبركون علم الشيخ النجلى ضرر من الاسرار ومن اير هذا الجليل
 المجتهد ان يعرف الاسرار (٢) اهية حتر يحكم علم علم الشيخ رفر الله عنه ليس منها
 وامسا حكه علم ما عند الشيخ رفر الله عنه بل انه شريعة مستقلة ذات اركان
 وشروط ومنه وبيات مركبة للكل جاهل ومبارك من صناديق القطار
 وغيرهم المراهق ما جلد به من البزاة وتقريلة المسلمين متقلة الجمل
 البسائر من صناديق القطارى وهو يرى الزاكي بنى الله والمصلين علم رسول
 الله والمستغبرين الله الماعين للاداب الزكى والشركاء المنوكة به جمل
 ومبدا فانها ترى ومن اغاية التلويح منه والاحكام وخبث الكورية
 وسوء الاعتقاد مع جهله الزكى علم كنه عقله جوف مع جهل وصف
 الخفى (٢) ليس عنك مسلم محتر ولو كان له ادنى تمسك بل ليرى ويعرف ماهية
 الرسمى ما كنهه في المومنين الموحدين بحراب محاربة الحق في اوليائه المعترين
 منعوه بدله من الخزان اصله وصف به الجاهل المجتهد جناب الشيخ النجلى
 رفر الله عنه بكونه شرعا شريعة مستقلة ذات اركان وشروط المراهق وفقد
 بزوا الكنعى في ما فادع به الشيخ من الاداب المهيبة عند العارفين في الاذكار
 مضمون هذا الجليل المجتهد في غاية السفور في صلال الجاهلة ولو عرف
 معنى الزكى وما يفرض به الزكى علمه يعرف الحق وما يلزم من سلوك الادب
 فيه الكبير في عينه بكمال احترام لجناب هذا المشرع في شرفه وهو يحصل كونه تلك

الخلا داب من من نفس الامر المشروح في الذين عنرا هاب اليقين ولكن لم يعرف
 معنرا الادب واخره في الرتب العالية بل انه اذا كان الاصاح مالا حسب
 ما ورد عليه لا يجوز حريه الرسول الا على كماله وحالة من ضيق ويسرى
 ولا غيره من الاملاك ما ينبغي ان يتخلف كلاب العلم بهذا المثل المهور
 مهمل هذا منه ومن امثاله (الذين افتروا به في هذا الادب تشريع تخيير
 ما جرى اذا اشترك مثل ذلك في ذكر الله واهل هذا كذا الامم التمسك بعقل
 الشريعة وتعليم الذين الاصاح ومن يعظم من ذلك فهو خير له عن ربه
 ولفر ذكر العلماء والشائرون لا علم التذكر ما طعن فيه منرا الجاهل المجتمعي
 مشام من واداب المفسرة لوسيع ما هو واجب علم الفرائض من اعلمه
 وما مجتمع في حقه وما يستحب له وما يكره له وما يستحق فيه من الاذن
 من الشيوخ في الاصراع التي اختلفت في العربية بل انه وضار في علم الاذكار والادعية
 بحرفها من كتابه في وادابهم واركبانه وشركها بتأليف كثيرة وتعرف
 لها جماعة من اعيان الحكم الامم في تاليف كاحياء الاصاح الفرائض والتجمل
 في العمود المحترمة من تاليف عمود الشيوخ وغير مما من ذكره الا ولم يتقرر عليه
 احرم ذلك من سلك الجادة ولم يكن علمه اكبر من عقله وامر عقله يحكمه
 في دينه لو فرضه مع جهله وما علم مثل منرا الجاهل المجتمعي بعد الخطاء في منرا
 الموضوع التي يصح فيه بل انه ينبغي مشروخ وينقص به جذاب الطبع فليس حرك
 ويكر او حبه المرة بعد المرة يكونه مشرعا استثنى او بمرور وتبعه على هذا
 الاستثنى او جماعة من امثاله في بلاد السوء الله يستثنى ما يسمع

ونكر

كفيا نفع يعصمون وحسبنا الله ونعم الوكيل

البعث التي اربع مما تغيب الخراف الجبان ما اشار له في تعبير الآية الا كمال
 من من اجعة الزهد ابي بن زيادة على ما ذكره من المحتملات التي حملت اللاية

به

الغريب

الشريعة عليها وبعد نقل مزا الخارص لها فزال فلفظ مزا المحيى بعنه به
 صاحب الجيتر هيكلا منه بدل اصول واللذان العرب ان هذه الاحتمالات يمنع
 بعضها دخول بعض الرواى ما هو به من التهورات المتأبقة لمقتضاها
 كل من كمال كلال الجيتر المذكور وما ذكر الخارص المغرور تبيى له الرشد من
 الغرور ثم بعينه تلون ابر ما يابو العلى تلون الحى ياء وتقلب الرى بيعة به
 السواد والتحقق منه انه يتكلم من غير ان يلفظ بالاسم يقول بمسويين وما
 لا يعرف مع تواضعه بما لا يعنى باللفظ ولين ان المقصود به تحقيق المسالك
 بمجرد كثرة النقول كما هو المعتاد منه بما سجد به وجبهه تبعا لسواء
 في مقتضاها ومع ذلك يجهل اعلا فلكه ومرة الحقيقة الجاهل المحيى وضر
 ضاع منها بدور من التلاعب بما ينقله مما يحمل فيه القول او يوصله ونسب
 لها حب الجيتر وانسبه كفته التي كفته من الرواى عارة به اما ان يكون ذلك
 هيكلا من مزا الخارص الجان ومزا الظاهر واما تعمران نسبة النكاح به
 البصغ غير ليقيم ما ينقله في موضوع مزيان به بالقول اهل العلم وهو
 الا كنه من احواله من صاحب الجيتر لا يعزب عن علمه ان ما جرت به
 واية الاكمال ولا اية التبليغ من الاحتمالات كلها لا يهتف عنها مجال
 من لهما جميع تلك الاحتمالات التي قبلت او تضال كله ما يهتف قبوله
 وليس بعض تلك الاحتمالات التي حملت عليها الا يتان الشريعتان المذكورتان
 وعلى الاخرى ما حملت عليه واية الاكمال بدور من حملها علم الباء في (٧)
 اذا عايدة لا دليل غير محتمل لمعنى واخرى الا كان الاحتمال ما نعلم من الحكم
 بواحد من تلك التفسيرات على غير وانما الكلام به كونهما تقول علم انقضاء
 امور الربى علم ينزل وهو علم النبر صراط عليه وكل بعرض ولها اول وممر
 محله البحث المطلوب وفرتيثن ان الوفر مع انقضاء الوفر ايه (٧)

بسماء النبي صلى الله عليه وسلم والفقول بالكمال الوين يكونه لا ينه به
نزلها وهو محذور شرعية كما في قوله وهو كذا هو مرغبي احتمال شيء آخر
علم انه لم يورع صاحب الجيوش ولا غير، من اعجاب الشيخ التتجان رضى الله عنه
ان وردة ومبطله نزل به وهو على ترتيبه الذي ياذن فيه مع اركانه داخله
بداية واستغفر والله رواية صلوا عليه وداية ما علم انه لا الله الله سبحانه
تبعه عليه صاحب الجيوش هنا ونقلنا كلامه الرافعي المعنوي على ما تقدم
لنا بلا نحتاج الرأى اعادة معنا وبالله التوفيق

البحث الخامس في الكلام معه في المسئلة الاولى من قوله وما يقصد السامع وتجب
منه ويورده على تحمل الجيب يعني للجواب معالشان اهداهما في الجواب عن كون
الهاد من شيخه المخرج يعني الشيخ التتجان لا يسمو كتمان الران قال وهو قوله
يعني قول صاحب الجيوش بلعل الحاصل للمثل يعني ديبه على الانكار ما تقدم
في قول الشيخ رضى الله عنه كما سجل هل كان النبي صلى الله عليه وسلم علمه
ببطل كذا الباطن لما اختلف فقال نعم الران الخارف الجبان بعد كذا يتجرب
الشيخ كله وما ضاله الجيب بما ختم به جوابه ونسبه ايسوع له يعني المسؤل
الجواب لا يثبت ما اجاب به الشيخ رضى الله عنه ومن تقدم نسبه ثم اعقبه هنا
الخارف الجبان مع تجهده بقوله قلت انك راحك الله تعالى هذا الشجب الاول
على كلام عمود جيرة هذا الجيب يعني صاحب الجيوش وتعلمه للجوابات الباصرة
ايسوع لا نفي صومى اذ لم يجز جوابا الا جوابا لا على تنقيص النبي صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم واخراجه ما لا يجوز اضايفته له ان يجيب به بما جوابه هذا (٧)
الجواب اباد واد المتفهم في خلف الفيدان وهو اياه ارباد راد هيئ قال له الشيخ
لم دعوت الناس الى ما لم يورع اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يترك
منه ما صدقوا في الفضة لكن ايمرداد وهو اياه ارباد واد وان كان موعيا

لم يمكنه ان يجيب بمقالة عزرا الرجل المشرع المودعة بعلمه شأنه على الخراب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم المصروفة بكتابان الشير على الله عليه ولم يزل
 مر ذلك لهذا الخير الكثير الرافض في الثاني على الرد من ما ذكره الخار والجلان
 من ان في عزرا المقالة وعضلة بالبحث في ما تعقب به المقالة الثانية
 في البحث الرابع عشر عند التبرع له بعد عزرا البحث يقول الله
 لفرغنا من عزرا المسودة مع كمالها من ان تفرغ من يبر الاكلع
 على من عبادات ابراهيم على العان في مقتضاها في يبر ان يفهم علمهم المفسر
 بمقتضا ويزاد في تهميرها عليه من من يبر وضررنا فيما سلف مقصودا بمراد
 الشيخ رضي الله عنه بالمشرع ولم يبين عزرا المتجبر وجه التبرع المستبشع
 في شكره وانما يقول تفولات يحكي فيها انه غير مسئول عنها بتقبل منه
 جزاها علم على انها في دنياها وهو غير مبال بما سيلفها في اخرها كوقر
 ذهب امر ما ذهب اليه وترك وراءه ما اخذها وما اخذها ولنا يلزم ان اذا
 كلنا له بالملك والامر من عزرا به الذي ابراه بفرضت قوله الذي استقلت
 انخار في اليه من الكلام التخييل الوال على تمام غير بهيرته وتحملة للجوابات
 الفاسدة في تعقب السليمة بشارا به الصيغة بيان اذا اراجعت ما حصل
 به في عزرا المفاع من مقالة الذي استفهمك به الحامع بما ذكر انه يتعجب منهم
 من المقالات التي نحن بصدد التكلم معه في الاول من من كمال الجيتر وما
 ذلك التعقب سوى مزمار في اعظم زوار بهستان وما كانت صهيته
 فيه الا في جهة صدور جهلهم وتضعه بما ليس فيه في قوله وهو ملك معتر
 كلمة افعه مع من معه ما اذا امتثت بين خلد الباطنة المختلفة المعلن على
 ما يتم به ما قال فيه ايسرغ لادن من اذالم يخرج جوابا لا جوابا
 الا على تنقيص الشير على الله عليه وسلم واقامة ما لا يجوز اقامته له ان يجيب

به في جاي تفويض للنبر طرأ الله عليه ولم من كلام الشيخ الجليل هذا ومن كلام
الجبب عنه او يجمع منه اقلية ما لا يجوز به هذه عليه السلام اليه سوى ما تقول
هذا المخالف الجلي في كون الشيخ نب الكتمان للنبر طرأ الله عليه ولم وما بناء
عليه ما عرّفنا، يقول التفويض بلا تحيل باعادة ته هنا وضربا لنا الله
مؤنثه باعترا من هذا الجاهل البغي يستغفر وتكرار من ارا او فعلت ما
في قصة ابراهيم واد واذ لا الشيخ المتعلم بلا شك بمثل المخالف بهذا جري
بيها على عادته بالتمسك بالمجبال الراهية وعدم جوده الكلام النادر حتى يستحسن
التفويض في الحق بالبدل ومرايين يجمع لعاضله ان يجمع هذا من كلام الشيخ ايضا
على شأنه على العمالية رضى الله عنه الامن تقليد من الامير للرجل
ويجمع بهذا حكما من قوله جورد كالين على العمالية وهو تقول منه على
الشيخ رضى الله عنه بلا عجرة بما اختلفه ويجمع ولا ما وافقه عليه ابراهيم
المخالف الجلي في مقتضاه وحسبنا الله ونعم الوكيل

البحث الثاني من قوله وبيدات شعر ما معنوفة ول تخلفه الشرع وعدم
وجوده من يخلفه، الله على يديه بذلك الوقت البير المقصود الله
على يديه بذلك الوقت وعني، النبر طرأ الله عليه ولم على زعمه الكاذب
انه رواه منه

هذا الكلام من المخالف الجلي مما يور على ما تقول من غبارة وبلاذقة
بمنه بلا يجمع الا العكس من مقتضى القول ويكنس به القول وما ذا السن
يجمع ما جبهه من كلام الشيخ فليس حرك مع كون كلام الشيخ والحق الراهية
في كونه رضى الله عنه يفصو من يخلفه، الله على يديه من ابدان له النبر طرأ
الله عليه ولم بعد انتفاله لوار البقاء ذلك بالوقت الذي قرر الله القدر
والا منه لان وجود الاشياء واليجاد ما منكر بلا وضائقها المفردة بلا

يمكن مثلا قول عيسى من النبي طر الله عليه ولم ولا يمكن ان يقسم بل قوله
 في الزمان المفرد له بعد ومباكفة النبي طر الله عليه ولم وايمانه ان يقسم
 قبل نزوله من عند الله ان يقسم على يديه كذلك ما ذهب منه الصلاة
العلية العريضة ومضاهيها لا يمكن ان يقسم في حجة النبي طر الله عليه
 وسلم ولا ان يقسم ذلك على يديه لكونه كونه لا انما هو بعد ومباكفة
 النبي طر الله عليه ولم الزمان كقسم في الوقت المفرد له وما نترك من الجهل شيئا
 من اراد ان يقسم في الوقت غير ما اظهره الله فيه او يبره الله في قبل
 ايلانه ومن كذب الله وقيل ايلانه عرف بجره ما نذره بقوله البير المقسم
 له على يديه في ذلك الوقت في عموم تعويجه الجمع واستعجاليه فوالله
 المعاني على غير المقصود كما جعله المحرمين للكتب السماوية بقصر
 التقليل فكانه جبهته ثلاث يهودية في بخصم للنبي طر الله عليه
 وسلم مثل بخصم لهذا الشيخ الجليل ومن ذاك الذي يقول مثل ابراهيم
 مكسر البصيرة في كون معنى كلال الشيخ في سر من يقسم الله على
 يديه بوارس حقه طر الله عليه ولم لكونه خرا من الحجاب لا يفرون على عمله
 او ممنوعين من مضله فلا يمكن كونه على يرا حرم من حتر يختر من
 مزا الرجل عن جميعه ومراة بالرجل الشيخ النجاشي رضى الله عنه فكيف
 يجمع مزا البصير العقيم سواء

ووايته من البصير السفيم

وكم من حجاب فوالله

نعوذ بالله من الخذلان جمل حالات اسلم البسكاه من الجبهة عن معنى
 كلال الشيخ لا عرب عن مقصوده ومزا الجاهل المبتلى يجمع الا بالعكس
 او يجمع المقصود ولكنه للتضليل يجعله في ليس واي ليس يتلقت انظار
 المغليين امثال اليه ويمفته المتصميمون بما يتفكرون به عليه وفروكم

بتعبه منا على ما فهمه مما شاع من ذلك لا معنونه (١٧) التلييس
 علم من اعمر الله بهي تارة فهمه من اعمر الحكم على نفسه ما دون يتنزل عليه
 قولهم فريصون الكروب جالعين (١٨) ابراه في كلام الشيخ فريصون هو كذا
 قال سافك لا معنونه (١٩) التلييس وهو ليس به علم العامة امثاله (٢٠) الذي
 يختصون انه من العلماء وهو من خزان الله في ادائه امانة التفل على وجهها
 حياته تفل كلام الشيخ وهو في حقه وابرى حقه نكح بيته المنكوسة بما سولت
 له نفسه في حقه الوجه الذي هو في حقه علم البراهمة من غير تلييس و (٢١)
 تلييس ونحوه بدله من الخزان

البحث السابع في الكلام معه على المسألة الثانية ما ذكر فيه انه يفهم الضام
 ويتعجب منه ومنه في شجرة قول صاحب المحيى لما تقوم حجة بقاية اليوم
 املت لكم دينكم وفضل من قبله انزل على هذا الورود وغره مما يتوهم انه
 من افضل ولاية الاما ان تم تجميع الخار والجلان ما تعجب به من الكلام الذي
 تنصرف فيه بل ان الغاية من زيادة اسم الاشارة وقال انه منه ونحوه
 انكح رحك الله تعالى هل هذا يقول اعمى مضاعف من ينعم انه هو
 مريد العلم والولاية فان شيخه المشرع لو قال ذلك اراح المسلمين من ركنه
 وتلييسه علم الناس يكون ما جاء به من الشرع المخترع داخل في شريعة النبي
 صلى الله عليه وسلم فيما ليته قال ذلك حتى يكون كما يحابه المصريين برعوى النبوة
 كمسيلة الكذاب وامثاله من سجاج وكليمة والعنص فلا يحصل به تلييس على
 المسلمين كما وقع حتى اقل من خلفا لا ينتج كثيره هذا هو الاخر كلامه الذي
 ازال يريه به علم تهوره وبكادة فهمه فانكح ايها الكلام الذي كسلا
 كجواب ما يابرا الجاهل المجتهد منا قاتنا من قوله (٢٢) الكبر بجانب الشيخ التبان
 حيث يقول ليته يعني الشيخ ركن الله عنه قال ذلك يعني ما تقوم به الحجة بالولاية

مالى

الشريعة بقول الجيوس لوفال الشيخ انزل على هذا المورد ونحوه والبرهان
 الشيخ لم يقل شيئا من ذلك ولكن ابرصا بيا بوا الجاهل المجتهد ثم ان لوفال الشيخ
 ذلك ومركلة كبر ومتمن (الكبر ولو تغير) كدام عن علماء الباطن وعلماء
 الفقاهة وضربوا من هذا الخراف الجبان ان يصح من بابكون الشيخ التجبان
 ادعى النبوة وانما تفولها من هذا الجاهل المجتهد على اعماب الشيخ البراءة مما
 ادعاه في هضم من انهم معصون برعوى النبوة كسبيلة الكذاب وامثاله
 من ذلك امثالهم اسماء مع القهار المعلوم انهم لمفوت بها في حدة انهم علمانا
 الله بما ابتلاه به من التلييس والتلييس والتلييس مترجم في جانب الشيخ
 رفر الله عنه والعماد من وضوح الاضلال منه خلف لا يتطعن كثره بموسى
 بعينه ~~الشيخ~~ ~~الشيخ~~ ~~الشيخ~~ ان العماد الشيخ الذي لا ينتهون كثيرا مما
 يقول كليم خالون مفلون بما سمع عليه من الفياح بالدين ورافضة الصلوات
 المبروضة على الوجه الاثم شرعا واستغراض في محبة الراسول صرنا عليه وسلم
 ومتابعته بغير الرضافة في القناعة وكثرة الضلالة عليه والاكثار من
 الهيمنة والاستغفار ونحو ذلك من نواهل الخير يرى ذلك كله ~~هو الجاهل~~
~~الجاهل~~ من الضلال الميين ومروءة الحفيضة الضلال المضل والاضليل
 بالاستقلال بنقل كلام العلماء في تكفير متمن الكبر للغير كما صدر من هذا
 الجاهل المجتهد حتراداه ضلاله الراسول وضوح في الكبر وضربه بنفسه ما لا يعلمه
 العرو بعروء وعلم نفسه بما يافض تخنن وله ٢٠ من قبل ومن بعد

البحث الثاني في قوله جلم يبق لهذا الجيب يعني صدمع الجيوس ١٧١ ان يقول
 ان اللابية انما تقول على كمال الدين المحمدي ودين مضر عيم يعني الشيخ النبي
 شرعه واخترعه خارج عن الشريعة المحمدية بلا تشا وله اللابية لغيره
 من الاديان الخارجية عن شرعنا بهذا جواب مسكت لا يمكن الاعتراض

عليه وسال الله التورع

فوافتحهم ابر ما يابرو العالج بنفسه من انما فلي تلعني الضائر العجور ليقلوا
به مثل ما قال رابعها جلياب الحياء عن وجهه ان كان له هيباء والحياء من
٧١ بيان ولكن لا ايمان له يفض عليه بالخوف من الله والتقوى على عباده ما هم
يساء افضه ليقتد هذا الجاهل المبتلى السجود امثاله ويغني من الاخرة
لعم بوسا يفسد المتعجب بها من صلت ضرور من المحفرو صلت يفتح في الاعتقاد
في اهل الله وما هو الاصيلان رجيح في هورة انسان وحضر الجميع يتكلمون
في الهوا تضر يسر الامكار و هو المرمي عن ذكر الله وعن الصلاة على النبي
صلوات الله عليه ولم تبعا لسواك في التحصيل علم مستهدا وفوا مضرب به سر
الادب في وفاهته التي لا يبالى عنها الى ما رمت فيه مرغى وحسن
المر الحكم على غيره بما هو متلبس به من جهل او علم الله الله به فكان
مثل التي نفقت غز لساء او مثل التي اتساك الله داية من ايات الله
ما نل منها جفرا لال بالنعول التي قيلت في تبصير داية الا لال هتر
كانه علم علم منها جاذاب فوالقبت عليه الامور جصير ما عليه الشيخ
التجاني شريعة مختصة خارجه عن الشريعة الممثلة فكلان الشرع
الممثلة عن هذا الجاهل المبتلى لا يما يركى الله والصلاة على من لا ناسر رسول
الله ونحو ذلك من نوايل الخبي التي شيرت الحريفة التجانية عليها وفي
هذا الذي ذكره في هذا الجاهل المبتلى ما لا يخفى من اجتناب اسم علم الله وتكذيب
الرسول الذي ارشده لركى الله والصلاة عليه ونحوه عليه الشلح بالشواب
المشرك بذلك يجعل هذا الخارف الجاني صا ذكرى ولا تتناول له التلاية
الشريعة وانما هو من الادبيات الخارجه عن الشرع الذي افاجه لنفسه ولعل
هذا الشرع الذي افاجه لنفسه مع المعنى عنه بالربيع الخالص عن العارضي

بلا وبيان المخالفة لربى الاسلام ومزاى جواربه المسكت اني لا يكون الاختلاف
 عليه حسب زعمه وسقم مذهبهم وله الاصل من فضل ومن يعرف
 البحث القاصع منقول بقول الخارف الجليل ونصه وباليات نعم لى
 سال ساهل هذا المشرح يعنى الشيخ التجاني او احوا من اتباعه
 الزايبى عن شى يعته كمزا الحبيب وامثاله عن منزه (الاب الحيل المعتراة)
 علم النسر طر الله عليه وكلم باى نوع هو الغلاب المحويث تر فضل ما
 يكون جوابه في ذلك

نتاسد كثير الوكان ما يعرفه من الخارف الجليل ² في مسكر مسكر
 مستهاك علم خصور امثاله المبعثي بجانب احد الحق والكرنجر الله حيث
 في الناصر بفتية نجدة السلامية ونهضة ايمانية ونخبة علمية وبكرة
 منورة وسيرة مكنية وانصار تلح يعرجون الحق ولا ينكرونه ويرون الباكل
 ولا يفيلونهم ويتخففون بالميكليين يفتنونهم او علم الاقل جلا ينتفتنون
 ابيهم منهم يدورون مع الحق حيث داروا يعارفون الجماعة المحقة بالحق
 التي عليه الموارد عانا الرهزة التركيئة استلبات انكسار المنصين الصالحين
 لناعرفه في معرف النصارى ما يبر العلى التي قلنا ولازلنا نقول فيه انه من
 الخارف الجليل بكل معن الكلمة جان كل مكلع علم ما يهرم به يعرف مفهودة
 التي قلنا بحبل المعوى في السما الر مستهاك التي سفل به في صلاه البوار
 مختص الدنيا والاخرة بما ابراه من البراءة باحد الحق مع سبع مرثيس
 سيب وتغويه صرة الحق في انكسار العاقبة الذين يكتفون المتقيقة فيفيها
 والمكابر كيرا ويرون كل في صفات عالم مثل هذا الجاهل المعتر التي
 فاع ينال كذا في يجيبه كما سال ولوفان له شعور ما كان له في هذا
 البصقول مرقل جهل سمع كذاب علم باهرى العالم من يصل عن مثل

بقره
 ليت
 شغل

ما سأل عنه هذا الجواب والتمحيص على ما به علم يكفه نسبة التشريع
 للشيخ التتبع حتى تصلح على اهل العلم من اتباعه الذين هم من الحق
 عفا والباكل بل كما مثل مؤلف الجيوش التي تراعى عليه هذا البغض
 وكفى انتم فخر فلا له الجور بحال وهو كمال التثقات واستكمال
 على المحققين بل لا بالحيل المعتراة بمنسبها للشيء او من عند خبره واليه
 ترجع بغير الشيخ بما رواه ولا مرجح لتكذيبه سوى سوء كفى هذا
 الخرافات الجبلية وحيث كثرته وارصوب لتكذيب مراخي عن نفعه يثنى وغير
 محال فصرح له من من شمر له بل بفضل الاعراض والاحياء من ذوالالكمال
 سيما من كان من اهل العلم والعمل وعرف بصلاح المحال واذا كان الرعي
 فرائضهم بوجاهة التبرع لراثة عليه وكل بيان المبشرات بلا ضيقة والاهلوية
 الجمعية بتصرفها مادقة والمساوي محال جميع لمناصرة كل شيء
 مقترضا يكاد ان يعر من فيل المحال ويكاد ان لا يتصور في دأيرة
 الخيال جادى ما تكرر مناهضة رؤسها ولا تنكس رؤيته من غير
 اعتبار ما لا بد من ان يثنى هذا الجاهل المجتهد ان يثنى الشيخ التتبع وهو
 الله عنه او احوال من اتبعه عن انواع من القاب الحويك ما تفرد له عليه
 من ١٢ بالحيل المعتراة ان هذا هو العلم لا يتقدم الا الفاء من هذا السؤال
 الامن جهالة وفاحشة في سبيل الفضال ذلك انه لم يسمع من احوال ما حرك
 به الشراذم ولا يصح طرائقه عليه وكل وهم لا يحصلون كثرة مناهضة وبفحمة
 يدخل في شوع من انواع من الاصلاح حتى يستل عنه وانما هو من
 فيل امر رؤسها التي هي اهل من اجل الفضل او ترى له كقمتي الفاء مثل
 من هذا السؤال علمي ذكر ما يتخفى به كل من سمعه بل ان مقنيه من
 كبيع الله على جميع وابصارهم وهم لا يفهمون ما الجواب الذي يتكلم به

ان تخفى
 محالة مناهضة
 مع ان كبره
 ترنا ما لا يظن
 بل ان ذا منظر
 مفيضة على
 عن سوزة
 يتبين

والحق ان سؤالي عن الشيخ التتبع
 انما هو لانه لم يسمع من احوال ما حرك
 به الشراذم ولا يصح طرائقه عليه وكل وهم لا يحصلون كثرة مناهضة وبفحمة
 يدخل في شوع من انواع من الاصلاح حتى يستل عنه وانما هو من
 فيل امر رؤسها التي هي اهل من اجل الفضل او ترى له كقمتي الفاء مثل
 من هذا السؤال علمي ذكر ما يتخفى به كل من سمعه بل ان مقنيه من
 كبيع الله على جميع وابصارهم وهم لا يفهمون ما الجواب الذي يتكلم به

هذا

مزا الغيرة يمكن ان يقبله عقله لكونه لم يكن اهلا لا يجتمع من اجتماع
 رسول الله طر الله عليه ولم مناصا فضلا عن اجتماع به بفضلة ولا يمكن
 له ايضا ان يتصور صحة الرؤية له بفضلة وان رآه من اهل الحق وما يحسن
 كثرة بل ولواقت له الف والاف دليل على ذلك جهوريا بما يرب يترو
 وسيل لزيادة تحقيق مزا الى رؤيته وقر من الله علينا وله الحمد والجمع
 من رآه بفضلة كلف ما اضر الرتبة حتى رآه حقا رجلا من الزين
 انعم الله عليهما وما الرأى ان موجودا ان رجل منهما شاذل والظاهر
 تبلي وعنف اوله فكمعية علم هو فمنا والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات
 وسيل لنا بحول الله زيادة ايضا لعمد المعنى عن تعرف مزا الخارف
 الجاني للمعنى بذلك علمه ومقتضاها وما فرض به حورا كما معنى
 للمصنوع عن مثل مزا من اى نوع من الغلاب الحريك سوى الشعور مع
 القطارع للتكزيب والتقليد والتقليد التي استحققت مزا الخارف الجاني
 انه اهل الحق ولا يحق المسكن الى والاباه له بنفرد جميعا عما يلزم به
 مزا التكزيب التي لا يقول بمثلهم (لا اعراض المرمي وقرزاد في حضارة
 شخرية مزا العويص الجهور في امية علمها بامنية مما فانه
 به وجه الشيخ رضي الله عنه

وكل ما يلزم معنى غير العوي مترجم بل بفضله بكمس
 بل جميع الخارف الجاني معترضا البيت وحده عن المقصود من بيان كرامة
 الشيخ الجاني رضي الله عنه وكرمه به جميع ما يليه من العلوم والمعارف
 والعصور كله مترجم عن غير العوي باللفظ من غير جواب في ذلك
 بحيث يستدل بالحريك الشرع في كل ما يجرى عنه به باللفظ لا بالمعنى
 ومن متقبة عجيبة في اتصاف عارضة الشيخ رضي الله عنه في حقه

المجرب وامكانه بلغة الرسول طر الله عليه وسلم ١٢ معناه ومزا المعنى هو
 المتبادر من هذا البيت وفركه في مية احتمالات صاحب البغية لم يوجبه فيها
 ما يقع بشئ مما جبهه هذا الجاهل البحت حيث يقول مناميه ما نصه
 بعلم هذا يكون كل ما ضاله هذا الرجل يعني الشيخ وحياء من الله تعالى
 من ويا عن صاحب الشريعة الكريمة وما ينطق عن الهوى الرواخر
 الكافية ويكون صاحب هذا الشريعة المعتبرة الحاييا والناقلون عنه
 تابعين فياله من سخر عدل في الفرض الثاني على الرواخر فلا صدق
 لم يفتض فيه من التكم والاشتهار ابا ما صار به هذا المخارم الجبان
 المحركة بما يليه وييل من سماعه كل عاقل لا يؤمن به مثل
 منزه التي هات وهل يما استعدا من كون كل ما ضاله وحياء من ويا
 استكثار واعلام الامة بغيره نال ما هو وهو من و عن الرسول طر الله
 عليه وسلم كل واحد من علم ضرر ما منه الله من حيث السنة من افواه
 عليه السلام واجعله واحواله من حاله وسكناته وعين ذلك حتر من
 تخفيري اتهم بالملوك عما يقع بحضرته او يبلغه من الحايه وايتكف
 منه جاني سب يحصل به مثل استكثار مزا الجاهل المجتهد حتر
 به الحال لوصف الشيخ بانه مشرع وانه علي عروج السخية
 مع كون التشريع بالسنة الحسنة معتبر الباطن بطلان خلاف النص
 الصحيح العربي والعبية وان كانت بالمعنى المصطلح عليه لا تثار لاهر
 لم يمتنع بل بشر طر الله عليه وسلم اجتماعا متعارفا جان الاجتماع السنه
 كراهية خفي العادة به ثابت في المعنى للمجتمع به تعدد عليه بر كنه
 المحس والمعنو فلا جالس لم يجمع مزا المعنى وسكنه معهما الظلال به
 في مزا المرفوع ما يكر الفول فيه لتكثير سواد السكود المسكون في

اوراى مستهاك ومسويها كما للحبيب على عقله بما استقر له به عليه هواء
شيخ كرم الخارم الجبان هذا احتمالات تنهكسية في نوع اللقب الذي يهلب
علم ما تقول من تلك الالاء كليل المعجزة ان يزعم وفراحتك بها بهتاننا
وانما مينا بعد ان استق ورح بذكر نقه جتد الذي نصب له صاحب الجيشر في
جوابه علم يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن احد من الصحابة وذلك
بما يكن جارا على الصالح عليه في من الرواية فلم يعجب الخارم الجبان
مقصود كما اوضحه بقتله جتد تحريف اللامع صراقة مما فرره في هذا الموضع
متصلا بما تفرد له من التكميم في قوله فياله من سوء حال في القرن الثاني
عشر ونصه مع ان هذا يعارضه قول المجيب السابق فرييا عالم يروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن احد من الصحابة فان ميسر كذا فيهما يعني
صاحب الجيشر وصاحب المنية شهاجت وتناظر فها هو وهكذا امل اصل
كل كذب لا يمكن اتقا ضح علمي وادامها وحرمان هذا الجاحر
المعجزة في غاية التطلع والبعثان في قلب حفايف الاعيان في العيان وهو
يتلاعب بكلام الناس ويتقول عليهم عالم يقول له ولم يفصروه
منها هو الفهم ومسويها الرصاد عليه بما يحكم به علم اصل كل كذب
بما هو في تنزله عليه وهو لا يسعى بذكر لا شيء قال مكراما احتمله
تقوله ما نعه او يقال انها غني من مجموعة متصلة الاسناد واستدالة
وجود العمالة في القرن الثاني عشر يتكون من رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم مباشرة غني من مجموعة ومزا غني معقول هه هذا الكلام من
الخارم الجبان من فيل العزبان الذي لا يصح الا من كان مثله جاضر
الشعور والوجوه ان علم بذكر عقله معنر تليف الشيخ التجاني عن النبي صلى
الله عليه وسلم في مباشرة هه اول علم ان هذا الجاحر المعجزة لم يرد

معناها يدل ولا معترى المربوع من الحديث في الكلام من الرواية وهو
 مفر عن المبتدئ من كملية هذا المعنى المشار له بقول البيهقي وما
 اقيع للنبي المربوع في الاضمار والشرط في قوله عليه ولم يثبت من جوعا
 امكلاها ما لم يذكر فيه الرواية فان لم يثبت في الرواية فهو المتصل
 كما هو معروف وفرضه على عقل من هذا الجاهل المبتدئ في الحديث المربوع
 والحديث المتصل المشار له بقول البيهقي ايضا

وما يسمع كل راوي متصل - اسنادا للمعبر والمتصل
 ومعلوم ان المسألة في التلخيص عن الشرط في قوله عليه ولم يثبت من جوعا
 عنه يعرف ما من ان يفرض لا دخل له في الكلام لان ذلك واقع على
 خبر في العادة وان كان يعلم ان يقال ان ذلك من سبل المربوع لا فائدة
 ذلك له عليه الصلاة والسلام ومن كذب عليه يثبت افعوه من ان
 كما يثبت من ان الوعيد من يثبت عنه ما ضاله عليه الصلاة والسلام
 لانه كذب عليه في كونه لم يثبت له الكذب بل هو من مصاب براهمية
 عضوية الكذب كما لا يخفى وان كان ذلك التوارد عنه خارجا عن الكلام
 اصل المعنى لان المزارع في هذا المضام عن الصورية علم حسن النفس
 والحاصل ان الخارج الجاهل من ادخل ما لا يثبت عنه في هذا المعنى فيه
 وجعل المعقول في حين غير المعقول لوضوحه مع منه الصنيع
 على ان هذا البحث في كونه من جوعا امكلاها او غير من جوعا في كونه
 متصلا او غير متصل امكلاها لا يثبت عليه عن اهل الاعتقاد ما يفيض
 عليه بل لا يقال عنه بل لا يتقادم جلاعية بل المعنى في ذلك لكونه غير
 داخل في غير الكلام المعنى ولم يصدر من صاحب المسئلة ولا من صاحب
 الجيتراد عاود قوله فيه كما تنبأ في ذيل المعنى من الجاهل المبتدئ

فيل الحديث
 رخصه
 امر

وويل لهم
 ويلى
 لا يثبت

احتراماً هبطه الرضا فله ويلحق به قوله اللهم الا ان يقولوا يعني
 اتباع الشيخ رضي الله عنهم ان نسي يعتصم كما كانت معتزلة عن غير داخل
 تحت قانون شرعي وجب ان يختص له الاملاك غير داخل في الاملاك
 المحرقة ومن الاملاك موقوف الرضا فله ان يبيعها ويهبها او
 كما يقولون في الاملاك ما شاءوا ثم بعد قوله انتصر ومنزلة فله ان يبيع
 او يتراد عظيم على النير على الله عليه ولم انتصر بمنزلة من قوله انتصر
 وكما انه ينقل عن غير من غير ان ينبغي اليه ذلك النقلة الزائدة في تاليه
 المحفوظ به ليري جرمه فيه كغير احترامه ليعرفهم المصالح للامانة او
 الكلام المنقول عن النصارى بقوله انتصر فله ذلك انه من كلام الغير ونحوه
 به عن سائر الجادة في نيل الخير ولفرنطق الحق على سائر ميمانه
 متقن عليه بقوله وهذا كله فله ان يبيع او يتراد عظيم لانه فيه ضال
 معتزلة عن علم نفسه بذلك وهو ملامية فيه في حقه وفرضه
 المحال عن الكلام المذكور في مقتضاها من التمسك بما لا يحتاج
 فيه اتصافه ما تصرف فيه كيف شاء بتلاعبه بما هو مصلح عليه في تحقيق
 الاشياء ومعه ذلك كله ينبغي فيه عتق اوله عافية (الامر مع ان ما نقله
 الكلام معتمداً على اصل الزيادة لتبيين ان كل البرع تشرع زائد)
 (او نلاحظ وان ما هبطا معان للشرع)

لا شك ان كل احرم من النصارى متحقق سانه لا يخلوا احرم من تلبسه ببدعة ما كثر
 الامر كذا في ذلك وكذا ان يدعى العمة لتعبه فيكون في مكابرتة ايضا
 برعيا وجل هؤلاء المبتدعة اما ان تكون بدعة في اصل من اصول التوبي
 او في مخرج من مروجهم ولما انفرد النحل واختلعت المراهب حتران النخلة
 المراهبة والمذهب الواحد لا يخلو من اختلاف وانتقاد في البعض من البعض

في الاملاك المحرقة ومن الاملاك موقوف الرضا فله ان يبيعها ويهبها او كما يقولون في الاملاك ما شاءوا ثم بعد قوله انتصر ومنزلة فله ان يبيع او يتراد عظيم على النير على الله عليه ولم انتصر بمنزلة من قوله انتصر وكما انه ينقل عن غير من غير ان ينبغي اليه ذلك النقلة الزائدة في تاليه المحفوظ به ليري جرمه فيه كغير احترامه ليعرفهم المصالح للامانة او الكلام المنقول عن النصارى بقوله انتصر فله ذلك انه من كلام الغير ونحوه به عن سائر الجادة في نيل الخير ولفرنطق الحق على سائر ميمانه متقن عليه بقوله وهذا كله فله ان يبيع او يتراد عظيم لانه فيه ضال معتزلة عن علم نفسه بذلك وهو ملامية فيه في حقه وفرضه المحال عن الكلام المذكور في مقتضاها من التمسك بما لا يحتاج فيه اتصافه ما تصرف فيه كيف شاء بتلاعبه بما هو مصلح عليه في تحقيق الاشياء ومعه ذلك كله ينبغي فيه عتق اوله عافية (الامر مع ان ما نقله

فان

السي

الشَّيْخُ التَّجَانُّ قَرَأَ بِنُصْرَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّاهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَرَادِهِ لَمْ يَخْرُجْ مِنْهُ قَرِئَةً لَكَ الْكُتُوبُ وَكَانَ لِيَسْتَبِيحَ
 لَهُ عَلَى أَنَّهُ صَوِّفٌ حَتَّى يَعْرِضَ فِي غَيْبِ الْكُتُوبِ مَا ذَكَرَهُ عَنْهُ كَلِمَةً مِنْ جَعْلِهِ لِيُقَابِلَ
 الْأَعْمَالُ بِمَا يَعْرِضُ فِي غَيْبِ الْكُتُوبِ الضَّعِيفُ فِي مَصْلَحَةِ الْكُتُوبِ فَذَلِكَ الْفَيْضُ أَيْضًا
 سَالِمُ الْعِيَالِ فِي أَوَّلِ الْكُتُبِ وَالْأَوَّلُ فِي رَحْلَتِهِ مَا نَصَحَهُ وَأَعْلَنَ فِيهَا بِأَوَّلِ الْأَمْرِ وَالْأَخْبَارِ
 الْمَنْفُوتَةِ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي النُّومِ تَنْزِلُ مِنْزِلَةُ ضَعِيفِ الْكُتُوبِ وَكَذَلِكَ يَجْعَلُ بِهِ

فِي الْبَقَائِلِ قَدْ تَحَصَّلَ بِهِ الشُّرَا عَمْرُوهُمَا عِتَابَاتُ لَمْ يَخْرُجْ لَكَ لَا الْتَارِعُ كَمْ يَلْسَنُ
 الرُّؤْيَا عَمْرُوهُمَا عِتَابُ أَصْلَابِهَا رُفِيَا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِلَى مَعْنَى وَمَعْنَى
 مَا تَمَّ بِالسَّكَلَةِ وَمَنْ أَعْتَبَرَ الشَّرْعَ جَنْسُ الرُّفْيَا إِذَا جَعَلَ مِنْهَا مَبْكَرَاتٍ وَجَعَلَهَا جَزَاءً
 مَا سَمِعَتْ وَأَرْبَعِينَ جَزَاءً أَيْ النَّبِيِّ ثُمَّ ذَكَرَ أَبُو سَلَامٍ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْهَا مَخْلُفَةً أَخْبَارَ الرُّفْيَا
 أَخْبَارَ الْبَيْتِ بِمَا خَفِيَ بِهِ مَطْلُوعٌ تَحْرِيرُ كَلَامِ النُّفُوسِ فِي أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 النُّفُوسِ أَوْ كَمَا تَنْفَلُ عَنْهُ فِي الْكُسُوفِ لِيَحْمِلَ اللَّهُ فِي عِيَادَةِ خَاصِهِ فِي تَعْرِفْنَا لِلْكَلامِ عَلَى
 الرُّفْيَا الْبَيْتِ وَالْأَمِيَّةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

الْكَلَامُ مِنَ الْخَلَارِفِ الْإِلَاحِيَّةِ فِي الْبَقَائِلِ

ما يؤد الر الحضر والبطل والابن النور محتليين الامن وهم ربك واذا راجع
 الموصى المتدريين نفسه مما هو عليه وراجع ما عليه غني كوو ز
 افعال الجميع واضوا الم واحوا الم واعتقاد اثمهم في كل تهم
 وسكناتهم كقول هياتهم الر هياتهم لمك على كل من يتدارع الر تقليل
 الناس وتكبيرهم بما يصدر منيع من اصغر ذنب الر اكبر هو المفض
 عليه بل في مفضليله وتكبيره الر الحكم عليه بل انه هو الفال المفضل
 لكونه يكبر نفسه من غير شعور منه بتقليصه بما يفلك به غير ويكبر
 به ومع ذلك يستول عليه العجب بنفسه ومعناه وحده بلا يسلم
 منه احد والمسلم من سلم الناس من يوك والسنة وغير المسلم من لم يعلم
 الناس من يوك والسنة واضرب بالناس الر العجب بانفسهم من خافوا العلم
 على اختتام درجاتهم في تحصيله ما ازاد احد منيع فيه ترفيا الا وازاد
 بالعجب ترفيا ولفر تعلقه النفس بمواها على الفل يقين العلم
 الالوية والتقليبة على اختتام انواعهم دون الصورية في القاب منهم
 بانقياد ما لفرناهم مرشيا كمين الجن والاشعر وبلا اخر من كان
 علمه الكبر من عفو لمع الحكم الا نفسهم بانهم مستحقون لكل مصل ومفضلة
 لكونهم في نكرهم او نكر غيرهم لهم علماء بفتح النكر عن كونهم
 عملوا بعلمهم اولم يعملوا وعلمهم من غيرهم تتفلسفهم في علم الحديث لا
 الشيطان يوا انوارهم متشعبة فيبزل جهرة في الكما بها فيسول
 له التقلد علم المومنين في اعتقاد اعتقاد اثمهم وعلم المسلمين منيع علم
 الحكم عليهم بما هم في الحقيقة مستحقون كما حكموا به على غيرهم وان
 الانص ليكفرا ان استغوا ~~العلم~~ كما وضع من ابراهيمية واضرا به جفر
 زرع حب التقليل للمسلمين وتكبيرهم بما ادا اليه مبلغه من العلم

هذا قليل من
 ما تضمنه
 في كتابه

هذا ما
 العلم
 ايضا

وافترى

مقرر و در اصول و فروع و العمل بزرگ غیر مستحکم و در استنباط منه را
 محکم و قوله غیر معتبر بکلیه کلام منسوخ و علی هذا السنن و غیره
 و لو لم یقول ضعیف و ای مدرک کلام من المذاهب الحنفیة و در اصول و فروع
 من غیر بدعة فکرها (در علم من خلاف الشرع و اراد ان یکون فیما انتم
 من بابا مشرعا و نیز علم ان غیر مصلوح للشریعة بل استک به و غیره
 غیره و تحقیق و تعلیل الشکی و تکلیف من بدعاه البدعیة و حتم معاد و ما
 لقول الرسول علیه السلام و علم و عوا عنکم (در لایزال الله لا یتکلم و من
 کثیر لسانا فانه یبطل ما یشکک من الله و تحقیق کلام و البدعة و ما یشکک
 بدعة و ان کثیرا من و فیهما علی کلام (در کتب فله و فیما علم به و احکام
 البدعة حتی علی ما مع مشروع بلا خلاف به غیر و هذا الموضوع و یتحقق
 ذلك من الی ارادة و کلام علیه و ان کلام و غیر علم فقول و لا یحتاج من
 الی فقول منقول (علم

ک

بالقول المشهور حسب ما معمول به من قولهم ~~فقد~~ بالاعتقاد على ما به من قولهم
الحكماء بالشرعية العادلة وتولية الفضلاء من الامام المنسوب عنه في ابرام احوال حكماء
من اشترى الحكم على الشرع كمن اشترى المنصب بالشرع بالحكم المشهور والراجح والاعمال
غير اننا اذا عققنا المناظر تعين الحكم بالمشهور قبل كل شيء الا بالالتفات للعمل
والا فله واذالم يكره في المنازلة حصول مشهور والعمل بالراجح اولا على ما به
واذا لم يكره مشهور والراجح بعينه يعمل بالعمل ويكونا حينئذ معنى قول العمليات
التي المتقدم ويذهب العمل ويكره من ذلك قول مشهور جازم غير مجبور ~~في~~ في الرضا
به وهو مقدم على الراي الذي ~~يظهر~~ يراه في المنازلة من غير يات به فاذالقول
المشهور ~~هو~~ وجازم القول والراجح وهذا المعنى الذي ضررنا ~~في~~ في قوله جازم
وان لم يقل به سراحه وهو اني ينبغي ~~العمل~~ الصحيح اليه قرا على منصوص العالم
بالعمل المتخالف للمشهور وهو العمل بالضعيف الذي لا يشترى رتب الناس حتى لا يقع تشويش
~~في~~ بالم يكره مشترى اي منهم حتى قال قائلهم حكما مشهور غير من ادب مجبور
مهر كلهم العامة في النطق بالاشترى النطق به ~~في~~ فليجونا ورن كان الحوار
من النطق بالكلية على وجهها ~~العمل~~ في اللغة وان تلفوا بعين شهادته
وقد كل قال لا يكره القيل بئس لم يكره مسترا على قول ولو كان ذلك القول ضعيفا
~~في~~ في قولهم الجارية مبنية على افعال قاضيه ولا يقال فيها انها بدعية
يكن ~~في~~ في الحكم على العمل بها بكونه خلا لا مطلقا مثل العمل بترك
الحكم بالقباه والحكم باللعن وتخومها مما ورد في السنة العمل به وغاية ما لنا
يقال في صف العمليات في الحكم بها كقوله في مخالفة للوارد ~~في~~ في جمع
مرجعه للاحتياط في قول من يقول بان بالية ازال مفتوحا يدخل منه من في نفسه
تدبر شره فيه ويخرج منه بما يراه هو ابا شرعا المجتهد في داخل من فيه بالقرن
ايضا فيه من الشروط المشتركة في المجتهدوا افعال من المجتهدوا مثلنا بالسور
زعمانه ليس بسيرة غير انه ~~في~~ في قولهم يقول برون يرى غير بشرعا وهو غير
مستتر في قوله عاقبة ~~في~~ في قولهم هذا القول اني قلنا كما وقع في كراب افعال العلاقة
من التكاليف في منصب العمل بالحكم بتفصيل من تسك بالعملات في نحو
فراثة (طراز) جماعة قوالا لجماعة مع العمل ونحوها مما هو مخالف للمشهور
في الترتيب كذلك وقع في الدوارد ~~في~~ في السنة يعارض العمليات وانما ج

الشيء الثالث في معرفة الكرم - هو ان يستقر اليه من كل احد ما يملكه من المال
تسليمها له على طوع وكره لا عليه من غير طوع وكره ولا عليه من غير طوع وكره
والفهم الذي ينبغي ان يكون في هذا الباب ان الفهم الذي ينبغي ان يكون في هذا الباب

Handwritten signature

[illegible][illegible]

ر. ا. خلیلاص
 میرزا قاسم
 میرزا حسن
 میرزا علی

1. *Leaves*
 2. *Stems*
 3. *Roots*
 4. *Flowers*
 5. *Fruit*
 6. *Seeds*
 7. *Spores*
 8. *Young plants*
 9. *Adult plants*
 10. *Dead plants*
 11. *Decomposition*
 12. *Soil*
 13. *Water*
 14. *Air*
 15. *Light*
 16. *Temperature*
 17. *Humidity*
 18. *Wind*
 19. *Clouds*
 20. *Rain*
 21. *Snow*
 22. *Ice*
 23. *Fire*
 24. *Earthquake*
 25. *Volcano*
 26. *Comet*
 27. *Meteor*
 28. *Star*
 29. *Planet*
 30. *Galaxy*
 31. *Universe*
 32. *Time*
 33. *Space*
 34. *Life*
 35. *Death*
 36. *Rebirth*
 37. *Immortality*
 38. *Heaven*
 39. *Hell*
 40. *Paradise*
 41. *Purgatory*
 42. *Limbo*
 43. *Limbo*
 44. *Limbo*
 45. *Limbo*
 46. *Limbo*
 47. *Limbo*
 48. *Limbo*
 49. *Limbo*
 50. *Limbo*
 51. *Limbo*
 52. *Limbo*
 53. *Limbo*
 54. *Limbo*
 55. *Limbo*
 56. *Limbo*
 57. *Limbo*
 58. *Limbo*
 59. *Limbo*
 60. *Limbo*
 61. *Limbo*
 62. *Limbo*
 63. *Limbo*
 64. *Limbo*
 65. *Limbo*
 66. *Limbo*
 67. *Limbo*
 68. *Limbo*
 69. *Limbo*
 70. *Limbo*
 71. *Limbo*
 72. *Limbo*
 73. *Limbo*
 74. *Limbo*
 75. *Limbo*
 76. *Limbo*
 77. *Limbo*
 78. *Limbo*
 79. *Limbo*
 80. *Limbo*
 81. *Limbo*
 82. *Limbo*
 83. *Limbo*
 84. *Limbo*
 85. *Limbo*
 86. *Limbo*
 87. *Limbo*
 88. *Limbo*
 89. *Limbo*
 90. *Limbo*
 91. *Limbo*
 92. *Limbo*
 93. *Limbo*
 94. *Limbo*
 95. *Limbo*
 96. *Limbo*
 97. *Limbo*
 98. *Limbo*
 99. *Limbo*
 100. *Limbo*

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَوَلَدِهِ

اللَّهُ أَيْدِي مَنْهَجِ النَّجَّانِي ۞ بِأَيِّمَةِ التَّحْقِيقِ وَالْإِيقَانِ ۞
وَأَقَامَهُمْ فِي الدَّهْرِ حُرَّاسًا لَهُ مِنْ طَيْشِ أَهْلِ الْجَهْلِ وَالْعَدْوَانِ
مَا هُمْ إِلَّا أَيْتِيٌّ بِأَسْلٍ حَامِي الْحَقِيقَةِ قَاهِرِ الطُّغْيَانِ
وَلَقَدْ سَمَّا فِيهِمْ سَكِينٌ فَخَرَّمَهُمْ مُخْزِي الطَّرِيدِ بِسْرِهِ الرِّبَانِي
اللَّهُ أَيْدِيهِ بِكُلِّ كِرَامَةٍ وَجَلَائِلِ التَّحْقِيقِ فِي الْعُرْفَانِ
وَبِهِ تُحَقَّقُ صَدَقٌ وَعَدِ الْهِنَا بِدَوَامِ حِفْظِ شَرَائِعِ الْقُرْآنِ
فَاللَّهُ يَبْقَى مَجْدُهُ مُتَقَالِيَا يَسْقِي الْهَدَاةَ بِغَيْضِهِ الرِّحْمَانِي

وَهَلْ يُمْكِنُ دُخُولُ بَعْضِ آيَاتِ الْبَيِّنَاتِ بَيْنَ فَيَوضَاتِ
السَّرِّ الرِّبَانِي أَوْ تَجَلُّدِ سَاقَةِ كِتَابِ هَذَا الْجَيْشِ الرِّحْمَانِي
وَأَرْجُو تَبْلِيغَ سَلَامِي إِلَى الْأَوْلَادِ وَالْأَحْبَابِ بِأَوَادِهِمْ
وَلِي الْفُرْصِ عَنْ مَعْرِفَةِ أَسْمَاءِ بَعْضِ أَسْمَاءِ أَسْمَاءِهِمْ

مرزوق النجاني
الانصاريا الحارثي
سدار القرءان والحديث
بام درمان صدوق ١٢٥

مرزوق النجاني
مرزوق النجاني
مرزوق النجاني
مرزوق النجاني

مرزوق النجاني
مرزوق النجاني
مرزوق النجاني
مرزوق النجاني

183

أما بعد فإلى الحفرة العلية ذات الملائكة و(إبراهيم) السنيّة

والشمائل السنيّة كما زالت معروفة بملاحة التعظيم و(إبراهيم) وعلما ينتري
 به ويرجميع (إبراهيم) الشيخ مسكين الفاضل لا زال سبيلا مسلولا على
 المنكر يملأه بعداد الله الملائكة من السلام عليكم وعلى من معكم واليكم
 وأما الوجوب الذي لا يتجزأ على بعضه اقتضى وموافقا لا تتسونا من صالح
 دعائكم في جميع أوقافكم من خلواتكم وحفلاتكم وليكن فيكم علم بأنكم
 تملكون السنيّة التي لا تدركها الخرافة الجاهلة ولا يبرحها من يد
 عند المتكلمين المنصفين بفصيلة الخرافة مستفح من الموضع العلاء ان شاء
 الله تعالى لا تخفى في جلا دنها ما لم تخفى في غير جميع الردود والتفاريغ
 لكي تروا في المكلوب وأما بجزء الله تعالى فلا زال المجمع مرجح على الله
 تعالى عليه وسلم وأجور من الله تعالى في قوله و(إبراهيم) علة عليه و(إبراهيم) علة
 مع نفسه بما أرجو من الله تعالى أحبا بنه وأما مجازاته على الله تعالى
 عليه وسلم بالمقصود لا أعلم منها منجها إلى (إبراهيم) و(إبراهيم) في الدنيا
 من ذلك ما يبرهن على (إبراهيم) و(إبراهيم) و(إبراهيم) و(إبراهيم) و(إبراهيم)
 على جلا وكذا إلى (إبراهيم) و(إبراهيم) و(إبراهيم) و(إبراهيم) و(إبراهيم)
 والعام ولا ابتداء لجميع المسلمين ويعود السلام على جميع حفرة تك
 وخصوصا (إبراهيم) الكرم وغيره من النبي والنباتات وفروجهننا إليكم
 التفريغ المذكور والسلام خديم الحفرة التجانية الخليفة الحاج

وعلى الحاج
عبد الرحمن

الحمد لله
والصلاة والسلام
على من لا نبي بعده

وبسبح عليه جميع (إبراهيم) ولا والله ولا سيما الحاج وأبو بكر وعمر

الحمد لله وحده، وصلى الله تعالى على مرادنا بجزءه وجزءه، فصيرة للتعبية
الحاج محمد الحاج عبر الله تعالى امر، مولد بفنكم بملاكتنا الشيخ احمد سكينج
الشريفي بالله الذي دعى الشيخ التجلد في رضى الله تعالى عنه ومنى

انما من سيرة العلى الى بلان ما نزل العيان ودره ذل
كهنه شمس لنابعد ما اشتاقنا اليها الفجوس من زمره
عنى وحكمة وعلو فاعلنا وسمى كالحمل
كبح غفر كل مسرحة كالحمل غيرة الولاية على
جلا السمع خاير واجتنبه وعلى التجرى اعظم جل
ان يكره بالחסرة جلا فمروحي فربا بالخمس
وله فيقر دالة المعزى والحمل من عرشيند التجلد
فاحسن العرفا من شيلات يلح مريد به تنس شيلات سندا
زبنا البلاك الزجل اذ من جولة فالتشال الى البكلا
حج مرانبا صدى عليم مرش الحوا واخ الى صلا
لا عر مناه عند كل نكي فلاح عدا نكي بمسور
كيعلا وموحن رضى اتقار وفصيح ملاخى الشعار يما في
وصلة على شيع البرايا وعلى دالة بطلا احو ١٦٠